

د. مصطفى الفقى الاسلام فى عالم متغير



الهيئة المصرية
العامة للكتاب



د. مصطفى الفقي

الإسلام في عالم متغير



الهيئة العامة للطباعة والنشر

١٩٩٣

تقديم

.. هذه صفحات موجزة تدور حول محور واحد هو استقرار مصر السياسى ، رأيت أن أبعث بها كرسالة الى كل المصريين فى ظروف يمر فيها الوطن باختبار صعب لصلابة أبنائه وتماسك فئاته ، وهو وطن اجتاز من قبل أقصى المحن وأعتى الأزمات ..

ولقد اخترت لهذه الصفحات عنوانا هو « الاسلام فى عالم متغير » حتى تكون خلفية ما يجرى على أرض الوطن واضحة لكل ذى بصيرة فالتغيرات الدولية والتحولات الاقليمية تستحق منا الوعى بالارتباط بين الداخل والخارج وادراك طبيعة العالم من حولنا ..

حفظ الله الكنانة وشعبها العريق لتبقى كما كانت دوما بلدا آمنا يتصل عطاؤها للدنيا ما جرى نيلها .. وما بقيت أهرامها ..

د مصطفى الفقى

ابريل ١٩٩٣

الاسلام السياسى فى مصر الحديثة

لقد تميزت مصر دائماً بشخصية دولية فريدة سواء فى تاريخها القديم أو الحديث ، ولقد لعب بناؤها الحضارى وتراثها الثقافى الى جانب موقعها الجغرافى المتميز الذى يجعلها «أرض ملتقى» بين كل التيارات الفكرية الوافدة أو القوافل التجارية العابرة ، لعب كل ذلك دورا تاريخيا أدى الى ظهور هوية قومية ذات جاذبية خاصة تتمتع بها مصر بين الأمم والشعوب .

وإذا قفزنا فوق مسار التاريخ المصرى العريق لنصل الى العصر الحديث فسوف نعتبر الحملة الفرنسية بدايته بما صاحبها أو ارتبطت بالسنوات القليلة لوجودها فى مصر من تأثيرات ثقافية واكتشافات حضارية ولكن الأمر الذى لا نجادل فيه كثيرا ان « محمد على » هو باعث نهضة مصر الحديثة سياسيا وعسكريا ، واقتصاديا وثقافية فرغم أنه وافد أجنبى الا أن طموحاته الشخصية وتطلعاته السياسية الى جانب النزعة الاستقلالية المصرية التى اعتمد عليها فى مواجهة السلطان العثمانى ، تجعلنا نقول أن محمد على هو واضع الأسس الحديثة لمصر المعاصرة .

ولقد لعبت مصر دورا نشطا عبر تاريخها فى المجالات المختلفة ولكن دورها الثقافى الذى يعتمد على حضارتها العريقة يمثل أبرز أدوارها على الإطلاق بل هو ركيزة انتشارها السياسى ودعامة تحركها القومى سواء كان ذلك على الصعيد العربى أو الاسلامى أو الافريقى أو العالمى ، ولقد ارتبط دائما الدور المصرى - صعودا وهبوطا - بحجم مشكلاتها الداخلية ودرجة الاستقرار السياسى فيها .

وقد كان للدين فى مصر القديمة والحديثة على السواء تأثيره

القومى على الحكام والمحكومين حتى اعتقد الغزاة أن الطريق الى قلب الشعب المصرى يمر عبر ديانتهم ، واعتبر الولاة الدين غطاء للحكم ومظلة للسلطان ..

لقد زار « الاسكندر الاكبر » - بأماله العريضة - معبد الاله المصرى القديم فى « سيوه » ، وتملق نابليون بوناپرت - بأحلامه الواسعة - الدين الاسلامى وهو فى طريقه الى مصر « قلب العالم » .

ألم يعتمد « محمد على » فى اكتساب شرعية توليه الحكم على رجال الدين وعلماء الأزهر وتقيب الأشراف باعتبارهم قادة الراى وأهل الحل والعقد ؟ ألم يحاول مستشارو فاروق - آخر ملوك مصر - أن يجعلوا لحفل تنويجه طابعا دينيا يضىء على الملك الشاب مسحة وطموحات فى الخلافة الاسلامية التى سقطت بانهيار الدولة العثمانية؟ هكذا .. الدين فى مصر له مكانته الرفيعة وتأثيره الدائم على الانسان وطقوس حياته ومراسم تصرفاته ..

ولقد ارتبطت بدايات حركة التنوير فى مصر الحديثة بحركة موازية للإصلاح الدينى قاد لواءها الامام محمد عبده فى محاولة جادة لحل الاشكالية المصطنعة بين الاسلام ومظاهر الحياة الحديثة الى جانب تطوير الأزهر الشريف ليكون منارة الدين الحنيف .. يواجه الزيف ويكشف البهتان .. ومع بدايات هذا القرن بدأت بوضوح ارهاصات التوجه الاملاى فى بعض كتابات محمد رشيد رضا وعبد الرحمن الكواكبي وشكيب أرسلان وغيرهم من المفكرين العرب الذين استهوتهم الظاهرة الاسلامية والارتباط بينها وبين أحوال المسلمين وأهمية الانضواء تحت مفهوم الجامعة الاسلامية فى مواجهة مظاهر التداعى السريع للخلافة العثمانية ..

وبينما محاولات (التتريك) تمضى بشكل منتظم يدق المسمار الأخير فى نعش الخلافة ، كانت « الثورة العربية الكبرى » تمضى

موازية لمحاولات احياء الخلافة الاسلامية بين العرب ولتغطي رواد الفكر القومي مبررا قويا للتركيز على «العروبة» وابرار للتلازم بينها وبين «الاسلام» ٠٠ ثم كانت هي مصر أيضا مبعث الفكر ومصدر الدعوة ، فقد انطلق داعية يعمل بالتدريس في مدينة الاسماعيلية هو الامام الشهيد حسن البنا الذي ينتمى لمحافظة البحيرة - وهي المعروفة بانتساب عدد كبير من أئمة الأزهر وعلماء الاسلام اليها من أمثال محمد عبده ومحمود شلتوت ومحمد الغزالي وغيرهم - انطلق ذلك الرجل بدعوة «الاخوان المسلمين» في عام ١٩٢٨ حيث الخلافة الاسلامية قد هوت ، والاحتلال البريطاني يجثم على صدر الوطن . وفؤاد الأول يحكم مصر بعداء واضح للحركة الوطنية وحساسية شديدة تجاه ثورة ١٩١٩ . فانتشرت دعوة الاخوان المسلمين خالصة موجهة لشعب معروف تاريخيا بتدينه وارتباطه بالقيم الروحية ، وظل الدعاة في انتشارهم السريع الذي أكد - بعد فترة وجيزة - أن أى دعوة اسلامية هي بالضرورة حركة سياسية من منطلق أن الاسلام (دين ودنيا) وهو أمر بلأ يزعج حكومات ما قبل ثورة ١٩٥٢ حيث اتخذ منها حزب الوفد وهو حزب الأغلبية ، موقفا حذرا لأسباب عديدة يتصل بعضها بفلسفة «الوفد» - حينذاك - كتيار ليبرالى علمانى يسعى لتكريس الوحدة الوطنية كواحدة من أبرز انجازات الثورة الشعبية عام ١٩١٩ الى جانب تحفظه على علاقة الجماعة بالملك وما كان يشاع عن محاولة القصر استخدامها ضد الوفد ، ولعل اللقاء الشهير بين مصطفى النحاس زعيم الأغلبية والامام حسن البنا مؤسس الحركة ومرشدها الأول ، والذي تمكن فيه الزعيم من اقناع الامام بسحب ترشيحه للانتخابات النيابية محاولا تأكيد الصيغة الدينية للجماعة على حساب طموحاتها السياسية ، لعل ذلك اللقاء يعكس هواجس الوفد المبكرة ومخاوفه الواضحة من أى محاولة للعب بورقة الدين على مسرح الحياة السياسية المصرية الحديثة .

ثم توالى الأحداث بعد ذلك على النحو الذى أدى الى تدخل الدولة لتحجيم دور الحركة وإيقاف مدها المتزايد حتى كان اغتيال الامام حسن البنا ثم قيام ثورة يوليو ١٩٥٢ والتي كان للجماعة دور مؤثر على بعض ثوارها من خلال اختراقها لتنظيم الضباط الأحرار وانضواء عدد من أفراد التنظيم بالعضوية أو الانتساب للحركة الإخوان المسلمين حيث كان الالتقاء فى الهدف والرغبة فى الإصلاح بغض النظر عن اختلاف المسالك والأساليب الى جانب الخلفية الدينية لعدد من الضباط الثوار من أبناء الطبقة المتوسطة وأعيان الريف .

ثم كانت المواجهتان الشهيرتان بين عبده الناصر والإخوان المسلمين فى عامى ١٩٥٤ و ١٩٦٥ حيث اكتظت السجون بالمعتقلين السياسيين من الجماعة واليسار المصرى فى وقت واحد ، ومن تلك السجون تخرجت عناصر أصبحت فيما بعد هى القادرة على قيادة التوجيه الفكرى والتنوير الثقافى فى الاتجاهين الإسلامى والاشتراكي رغم اتساع المسافة بين التيارين .

ولم تقف الدعوة الإسلامية فى مصر وغيرها من أرجاء العالم الإسلامى عند اطار جماعة الإخوان المسلمين ، وتجاوزت ذلك الى استخدام من نوع آخر ربط الدعوة بالعنف ونقلها نقلة نوعية تزيد كثيرا عن عنف جماعة الإخوان المسلمين فى بعض مراحل دعوتها وأصبحنا ازاء حركات جديدة تبتعد أكثر عن جوهر الإسلام وتقرب أكثر من صراع السياسة وتتخذ العنف أسلوبا وحيدا للإعلان عن أفكارها واثبات وجودها . فكانت جماعة التكفير والهجرة وتنظيم الجهاد وغيرها من عشرات المسميات التى مارسست العنف فى الشارع المصرى على امتداد الربع قرن الأخير وتجاوزت حدود مصر لتجعل لنشاطها صفة أممية فكرا وتطبيقا بحيث تحتوى اجتهادات داعية مثل أبو الأعلى المودودى وممارسات الثورة الإسلامية فى إيران وآراء

عدد من المتطرفين المحليين تحت مظلة الدعوة الاسلامية ، وأصبح التاريخ المصرى الذى يحتفل بأسماء شهداء للعنف السياسى من أحمد ماهر والنقراشى وحسن البنا والشيخ الذهبى ورقعت المحجوب وغيرهم ، أصبح هذا التاريخ حافلا بنماذج أخرى موازية من أعمال العنف الجماعى بدءا من حادث الكلية الفنية العسكرية وانتهاء بتفجير مقهى فى أكبر ميادين العاصمة فى شهر رمضان المبارك وبينهما عشرات الحوادث التى راح ضحيتها مئات من الأبرياء ولعل من أبرزها أحداث أسبوط الدامية غداة اغتيال الرئيس الراحل محمد أنور السادات •

ولابد من إبراز أهم العوامل التى أسهمت فى زيادة التطرف الدينى واشتعال حدة العنف السياسى ، ويمكن إيجازها فيما يلى :

١ - كانت هزيمة العرب - خصوصا مصر - أمام إسرائيل عام ١٩٦٧ بمثابة صدمة عنيفة للمُشير العربى والاسلامى فقد كان هناك تصور واحد هو النصر والقضاء على إسرائيل ككيان سياسى ولم تحسب القيادة المصرية بدائل للاحتلالات الأخرى ، فشجنت الجماهير حماسا للقتال وثقة فى النصر ثم كانت النكسة التى أحبطت مشاعر الانسان العربى وهزّت صورة قيادته وزلزلت الاحساس القومى بالانتماء لامة ذات تاريخ مجيد ، فكان المبحث فى الأعماق عن هوية أخرى - غير القومية - تفسر ظروف الهزيمة وتبرز أسبابها ، فتولد لدى الناس شعور عميق بأن ابتعاد حكم الرئيس عبد الناصر عن تغليب العامل الدينى فى اتخاذ القرار السياسى هو المسئول عن ما حاق بالعرب عموما والمصريين خصوصا من يأس يقترب من حافة الانهيار ، بل لقد استيقظ لدى المصريين احساس بأن العودة الى الله والتمسك بمظاهر الحكم الاسلامى قد تكون هى السبيل لاستعادة التوازن المفقود والخروج من أجواء الهزيمة ومرارة آثارها •• فكان ظهور الرئيس عبد الناصر لأول مرة بعد النكسة

في مناسبة عامة مقترنا باحتفال ديني لذكرى ميلاد أحد رموز البيت النبوي الشريف بالقاهرة ، بل اننى أزيد على ذلك أن حماس الأقباط وربما المسلمين أيضا لقصة ظهور السيدة العذراء فوق كنيسة الزيتون كان جزءا من ذلك الشعور الجديد حتى لقد ارتبط انتصار أكتوبر المجيد بتكبيرات الضباط والجنود في ساعات العبور العظيم . . وهكذا بدت ما يمكن أن نطلق عليها «العلمانية» مسئولة عن الهزائم والنكسات بينما العودة الى الأصولية والبحث في الهوية الدينية هي الطريق الى النصر والسبيل الى الخلاص .

٢ - برحيل الرئيس عبد الناصر في عام ١٩٧٠ وتولى الرئيس السادات زمام الأمور انتقلنا من مرحلة الزعيم البطل والقائد الأسطوري الى مرحلة رجل البولة الذى يغلب المصلحة الوطنية على الكرامة القومية ، فالسادات - بكل المقاييس - متمرس سياسيا وله رؤية تاريخية واضحة ووعى خاص بتطور أساليب الحكم فى مصر الحديثة ، فاستهل حكمه بتصفية خصومه السياسيين بطريقة فريدة من نوعها فى بساطتها وسرعتها وكان عليه أن يبحث عن دعم جماهيرى يواجه به اليسار المصرى وفلول الناصريين ويخلق شعبية مستقلة للرئيس الجديد الذى عاش سنوات طويلة من شبابه وصدر حياته فى الشوارع السياسى ، فتصور الرئيس السادات أن دعمه للتيار الاسلامى خصوصا فى أجياله الجديدة سوف يكون سندا له ودعما لحكمه وساعده على ذلك بعض الشخصيات السياسية من القيادات السابقة للاتحاد الاشتراكي وأعضاء مجلس الأمة «الشعب» خصوصا من بعض محافظات الصعيد ، فكان السماح للعناصر الاسلامية بالتدريب العسكري والارتباط التنظيمى فى مراجعة القوى السياسية الأخرى خصوصا وأن شعبية الرئيس السادات قبل حرب أكتوبر ١٩٧٣ كانت فى حاجة ماسة الى دعم جماهيرى بسبب حديثه المتكرر عن الاستعداد للحرب وإرجاء قرارها لأكثر من مرة .

٣ - كان رد الفعل الطبيعي لحماس الحكم للتيار الاسلامي ومحاولة استخدامه هو تكرار حوادث الفتنة الطائفية في ضواحي القاهرة وبعض المحافظات حيث تطورت سنوات السبعينيات لتخلق مواجهة مفتعلة بين الدولة والكنيسة القبطية التي جاء وصول رأسها الجديد البابا شنودة الثالث الى الكرسي البابوي بعد شهرين قليلة من وصول الرئيس السادات الى الحكم وبذلك أصبحنا أمام مزاج عام جديد يختلف في توجهاته وممارساته عن الخمسينيات والستينيات ، ولا شك أن الفتنة الطائفية وتكرار حوادثها تزكى دائما التطرف الديني في الجانبين وتخلق جوا من الحذر والترقب وانعدام الثقة المتبادلة .

٤ - كان حصاد سنوات المواجهة العسكرية بين مصر واسرائيل لقراءة ثلاثين عاما أثره على الاقتصاد المصري الى جانب نتائج المشكلة السكانية وانحيار الخدمات العامة تقريبا مع منتصف السبعينيات مما أدى الى حالة من التذمر بلغت ذروتها في أحداث يناير ١٩٧٧ نتيجة ارتفاع طفيف في أسعار بعض السلع الأساسية ، بل ان قرار الرئيس السادات بزيارة القدس الشهيرة وإيجاد حل غير تقليدي للصراع العربي - الاسرائيلي قد تولد لديه في لحظات غضب الجماهير التي كانت تعاني من الاختناق الاقتصادي وتدهور الخدمات وهو ما جعله يتخذ مبادرته من أجل السلام بعد ذلك بأقل من عشرة شهور ، ولا شك أن مناخ «اللزعة الاقتصادية التي فرضت نفسها على مصر في العقود الثلاثة الأخيرة كان له أثره في أحداث ارتباط بين التطرف الديني والرفض السياسي والوصول بهما الى درجة العنف التي عرفناها في السنوات الأخيرة ، فالتطرف ابن شرعي للفقر ، وهل أحياء مثل عين شمس وإمبابة وبعض مناطق الصعيد الا أمثلة لانخفاض مستوى المعيشة ونقص الخدمات ؟ بقي عامل آخر له ارتباط بالظروف الاقتصادية وأعني به البطالة بين الشباب الذي لا يجد عملا بعد انتهاء دراسته ولا يتمكن من الهجرة المكانية بحثا

عن عمل في بلد عربي أو أجنبي فيقع فريسة التطرف ويتجه الى الهجرة الزمانية فينزل عن أسرته ويكفر بمجتمعه ويبتعد تماما عن روح العصر وبذلك يتحول الشباب صغير السن قليل التجربة الى وقود حقيقي للتطرف وأداة للعنف الديني والسياسي .

٥ - ان انحسار المد القومي باخفاق مشروع عبد الناصر العربي بهزيمة ١٩٦٧ وفقدان الجماهير العربية ثقتها في المستقبل ، وتوالي الاجباطات على المواطن العربي قد زرع في النهاية عقدة نقص قومية كان حصادها تمزق قومي وضعف لروح الجماهير العربية بل واختفاء كامل لظاهرة « الشارع العربي » ولقد كان انحسار المد القومي مكسبا تلقائيا للمد الديني ، فعلى الرغم من أن الحركة الاسلامية ذات مواقف قومية ايجابية في تاريخنا الحديث مثل دخول المتطوعين من الاخوان المسلمين للمشاركة في حرب فلسطين عام ١٩٤٨ الا أن منطلقهم في ذلك كان منطلقا اسلاميا وليس فقط عربيا فهم يرون في القضية الفلسطينية بعلا اسلاميا الى جانب الاهتمام الاسلامي بالقدس وأهميتها الروحية للمسلمين ، بل ان حركة « حماس » حاليا ليست الا تعبيراً عن البعد الديني في النضال القومي. فهي تحارب اسرائيل تحت مظلة اسلامية فلسطينية قبل أن تكون مظلة عربية فلسطينية ، وهكذا يبدو انكماش الفكر القومي وشيوع الشعبوية والانزواء بين الدول العربية عاملا مؤثرا في ارتفاع نغمة التطرف واختفاء مظاهر العلاج السياسي لتلك الظاهرة .

٦ - ان الفراغ السياسي وغياب المشروع القومي مسئولان بشكل أساسي عن تفريغ الساحة من كل ما يشبه اهتمام الشباب ويشعل عاطفته الوطنية بالاضافة الى ضعف التنظيمات السياسية المختلفة في الوطن العربي بدءا من الأحزاب - ان وجدت - وانتهاء بكل أشكال العمل السياسي المتاح وهو ما يجعل الفكر المتطرف وحيدا على مسرح الحياة السياسية يصول ويجول بين الشباب دون فكر منافس أو تيار مقاوم .

٧ - ان مناهج التعليم السائدة وأساليب التربية التقليدية في معظم دول الوطن العربي مسئولة عن روح الاستسلام أحيانا لمناخ التطرف بل وتغذية الروح الطائفية في بعض الأحيان ، فالتعليم - خصوصا في مراحله الأولى - نوع من التأثير عند المتبوع وهو الذي يحدد مسار الانسان في مستهل حياته ، كما أن برامج الاعلام خصوصا المرئي منها والذي يقفز فوق حاجز الأمية ليصل الى الناس، في ييوتهم تمثل عنصرا هاما وفعالا في تشكيل ظاهرة الرأي العام، لمواجهة التطرف الديني والقضاء على العنف السياسي .

وسوف نتابع في الصفحات التالية قضايا ذات صلة بموضوعنا ثم ننتهي منها بتصوير عام لأسلوب مواجهة ذلك الذي يعترضه الطريق ، ويصيب المسيرة ، ويهدد المستقبل ..



الوحدة الوطنية المصرية(*)

(*) الأحرار ١٥ يناير ١٩٨٤ •

تنفرد مصر بدور متميز في تاريخها الاجتماعي يعطيها سمة التعددية وخاصة التنوع لأسباب تتصل بموقعها الجغرافي ووضعها الفريد الذي جعلها مركز جذب حضارى وثقافى تشكلت به فى النهاية شخصية مصر الحديثة ، التى قدمت تجربة انسانية ثرية فى التعايش بين أصحاب الديانات المختلفة ونبذ مزاجها القومى على امتداد تاريخها الطويل كل نزعات التعصب أو محاولات تكريس الطائفية ..

ويثير رصدنا لما يجرى على أرض الوطن خواطر تلح على المهتمين بشئون الوحدة الوطنية المصرية ، التى تجسدت مظاهرها دائما فى ذلك التجانس البشرى والانصهار الاجتماعى بين أبناء الوطن الواحد وهى حقيقة اعترف بها الجميع حتى ان الاستعمارى البريطانى العتيد « كرومر » يؤكد ذلك فى كتابه مقررأ أنه لم يلاحظ أى اختلاف بين المسام والقبطى من قمة الرأس الى أخمص القدم ؛ فلهما نفس اللغة كما انهما يتمتعان بنفس الروح ، فالجميع مصريون يؤدون صلواتهم فى المساجد أو فى الكنائس بل ان خليفته « جورست » يشير الى معنى مشابه فى أعقاب فترة اضطراب طائفى مع مطلع هذا القرن فقد نشرت ألتايمز اللندنية فى عددها الصادر فى ٢٦ يناير ١٩١١ برقية لوكالة رويتر تقول « لقد زار سير الدورن جورست المذيريات التى تضم أعداءا من الإقباط فى محاولة للاستكشاف والتحرى عن مصادر شكاوهم ولكنه

وجد انه خارج القاهرة لا توجد شكاوى ذات بال ، وقد أعلن أن المسلمين والأقباط يعيشون بوجه عام معا فى هدوء خصوصا لو تركوا وشأنهم ، وذكر أن أسوأ خدمة يمكن ان تقدمها للأقباط هي ان تعاملهم كتنجيم منفصل وأضاف أنه وجد ان مصالح الأقباط التعليمية تلقى الاهتمام والعناية من مجالس المديريات فى كل المناطق التى زارها ، • واستقرأ تاريخنا الحديث الذى يكشف عن تلك الفترة الحرجة التى عبرتها الوحدة الوطنية المصرية مع بدايات القرن الحالى يؤكد ان مصر قد تجاوزتها بفضل روحها الكامنة وتراثها المتأصل وحكمة أبنائها اذ يكفى ان نتذكر ذلك البيان الذى أصدره واصف ابن بطرس غالى فى ٢٣ يناير ١٩١١ يعلن فيه عن دعوته الى تناسى حادث مقتل والده وآثاره من أجل المصلحة المشتركة والأخوة بين أبناء الأمة الواحدة وليس ذلك غريبا فلقد شهدت تلك الفترة أيضا الميلاد الحقيقى لتيار علمانى ليبرالى فى الحياة السياسية المصرية نما بعد ذلك ليبلغ ذروته فى ثورة الشعب المصرى عام ١٩١٩ ، ولا يبدو الحديث مكتملا دون الاشارة بذلك التيار الذى أتاح للأقباط والمسلمين على السواء مناخا صحيا للاسهام فى الحركة الوطنية انتقالا من فكر العصور الوسطى ليتواءم مع مزاج القرن العشرين مواكبا علومه وآدابه واكتشافاته ، واضعا نهاية للجمود والتخلف ، وحدا فاصلا بين التدين والتعصب •• بين الايمان النواصى والاستفراق الغيبى •

وليس من شك ان زعامة سمعد زغلول - التلميذ المباشر للأفغانى وعبد - هي الافراز الطبيعى لتلك المرحلة وتجسيد نابض الروح ثورة ١٩١٩ التى كان رسوخ الوحدة الوطنية المصرية أبرز سماتها وأعظم انجازاتها فالنمط الزغلولى لقيادة الحركة الوطنية المصرية - والذى اجتذب الأقباط بقوة الى الحياة العامة - يقترب الى

حد كبير من النمط الفاندى فى الهند حيث احتوى حزب المؤتمر طوائف الهند المختلفة وأصبح الولاء للوطن من خلاله يعلو على كل الولاءات الطائفية مع الأخذ فى الاعتبار ذلك الفارق بين التجربة الهندية والتجربة المصرية من حيث الظروف التاريخية والميراث الاجتماعى ، فالهند عرفت الصراع الطائفى على امتداد القرون الأخيرة على نحو لم تعرفه مصر التى تعتبر فيها الاضطرابات الطائفية استثناء لا يحدث الا فى فترات الفراغ السياسى أو الظلم الاجتماعى .

وهذه مناسبة نشير فيها الى عدد من السمات المرتبطة بالوحدة الوطنية المصرية : -

أولاً : ان الفتن الطائفية تولد فى ظل جو عام تنمو فيه التناقضات الاجتماعية وتطفو على سطحه قيادات هزيلة ويتميز ذلك المناخ بـعدم الاستقرار السياسى والتوزيع غير العادل للدخول والثروات على نحو يدفع بكل مظاهر الاضطراب داخل المجتمع بحيث تصبح الفتنة الطائفية جزءاً من كل يحفل بالصراعات بين القوى الاجتماعية سواء كانت طبقات أو فئات . أو طوائف دينية أيضاً ، فحين تضيق الصبغة النفسية للمجتمعات تنفث فى بالضرورة عدوى التعصب والتطرف .

ثانياً : ان استقراء التاريخ الحديث يثبت دائماً ان الفتن الطائفية هى دائماً نتيجة وليست سبباً ، فهى مظهر من مظاهر الخلل فى الهيكل الاجتماعى وأحد الأعراض المعروفة لحالة من التردى فى بناء القيم وانحدار نمط السلوكيات ، ان ظهورها يعنى ان المجتمع يعانى من أعراض طارئة تصيب نسيجه وتهدد وحدته وتماشكه .

ثالثا : ان الفراغ السياسى وخلق ساحة العمل الوطنى من العناصر الراجعة والقادرة على قيادة المجتمع نحو أهدافه الصحيحة ، عامل أساسى فى تهيئة مناخ الاضطراب الطائفى ، فحين ينعدم ولاء المواطن لفكر سياسى واضح ويختفى تمسكه بأهداف قومية معينة يكون طبيعيا أن يبحث فى ذاته عن عوامل أخرى تميزه عن سواء وتعطيه هوية لا يجدها فى غير الفهم السطحى لدينه بشكل يدفع به الى هوة التعصب الذى لا علاقة له بجوهر الأديان ويشحنه بانفعالات التطرف الذى لا مبرر له .

رابعا : ان التعايش بين المسلمين وغير المسلمين فى مصر هو تقليد تاريخى راسخ لقرون طويلة منذ ان جرت اللغة العربية على كل لسان حتى أصبحت هى لغة الصلوات فى الكنائس كما هى لغة القرآن الكريم ، فأصبحنا جميعا عربا بالانتماء ولنذكر فى ذلك تلك الزيارة الشهيرة للسياسى المصرى المرموق مكرم عبيد فى عام ١٩٣١ لسوريا ولبنان وفلسطين اذ تضمنت خطبه فى مدن بيروت ودمشق وشتورا والقدس وعكا وجيفا فكرا عربيا مستنيرا ورؤية قومية صافية حيث أوضح بأسلوبه المتميز ان مفهوم الفرعونية فى مصر لا يتعارض مع عروبة مسلميها وأقباطها على السواء ، وهو أيضا صاحب المقال الشهير « المصريون عرب » الذى نشرته مجلة الهلال فى ابريل ١٩٣٩ والذى استخدم فيه تعبير (الجامعة العربية) قبل قيامها بعدة سنوات .

خامسا : ان الدين الاسلامى الحنيف قد قدم ضمانات مؤكدة لحقوق الانسان اخص فيها غير المسلمين من أهل الكتاب

بكل ما يؤمن حرية عقيدتهم ويكفل لهم المساواة القانونية والاقتصادية والاجتماعية بالمسلمين ويدعو الى التآخي والتعايش بينهم فالاسلام يدعو الى الوحدة وينبذ التفرقة وهى أمور أجمعت عليها الأديان السماوية ، ودعا اليها أصحاب الرسالات الكبرى •

هذه أمور يجب أن نعمق الاحساس بها ونثبت جذورها لدى الأجيال القادمة ، ولا عجب فلقد امتزجت دماؤنا فى ميادين القتال ، وتوحدت أماننا فى الحياة ، وتجاورت قبورنا بعد الموت •

ظواهر وفدت على مصر(*)

(*) الأهرام ٦ أبريل ١٩٨٥ •

تقدم كاتب هذا المقال - في نفس الفترة - بمذكرة موقعة منه ومن المرحوم الأستاذ ميريث غالي ، التي كان وزيراً قبل الثورة وبمدها ، وعضو مجلس الشورى السابق ، للسيد وزير الداخلية يطلبان فيها من سيادته استخدام صلاحياته للأمر باتخاذ اللازم لرفع الملصقات والرموز الدينية من السيارات بكافة أنواعها وقد تم ذلك بالفعل خلال يومين فقط وفي ظل روح عالية من التسامح الديني والوحدة الوطنية ، ولكن الملاحظ في الشهور الأخيرة (١٩٩٣) أن بعض هذه الملصقات قد بدأت تعود الى مكانها في عدد من السيارات وهو ما يحتاج الى مواجهة مبكرة •

ان المتابع للحياة فى مصر عبر العقود الثلاثة الأخيرة سوف يلاحظ تحولات واضحة واختلافات ملموسة فى عديد من مظاهر تلك الحياة اليومية ، على نحو يمكن معه قراءة الكثير من عناصر ذلك التحول واستخراج دلالات ذلك الاختلاف ٠٠ ولقد لفتت الأنظار فى الأعوام الأخيرة عموما - وفى الشهور الأخيرة خصوصا - ظواهر تستحق البحث وتغرى بالتفكير ، اذ يكفى أن تنظر الى طوابير السيارات فى شوارع العاصمة وغيرها من المدن لترى زجاج تلك السيارات يحفل بالملصقات الدينية بشكل لافت اذ تجد السيارات المملوكة للمصريين الأقباط قد رصعت نوافذها بصورة السيدة العذراء والسيد المسيح وعدد من القديسين وان كان أكثرها انتشارا صورة البابا كيرلس السادس وهو على كل حال رجل دين ناسك يجمع المصريون - مسلمين وأقباط - على زهده وتقواه ٠٠ أما السيارات المملوكة للمصريين المسلمين فلقد عرفت مؤخرا ملصقا شائعا يحمل « الشهداءتين » وقد كان انتشاره بسرعة وحماس واضحين ٠٠

تلك هى احدى الظواهر الوافدة ، فاذا أخذناها فى اطار التدين عموما - والمصريون شعب متدين - فذلك أمر طبيعى ولا غبار عليه ، ولكن وضعها فى سياق التاريخ السياسى الحديث لمصر يقدم قراءة مختلفة تماما عن ذلك :

أولا : ان مصر الاسلامية عرفت من الاسلام أصوله الحقيقية وتميزت الدعوة على ترابها بالنقاء والصفاء والخلو من بدع التعصب والتشنجات البخلية على الاسلام ، فلم يتمزق ملبس مصر

بين الفرق الإسلامية أو الطوائف الدينية ، ويكفى أن نتأمل الفلاح المصرى وهو يؤدى صلواته - عبر القرون - على ضفاف النيل وروافده وقنواته وأحيانا فى حقله ببساطة تقترب به من فطرة الاسلام وروحه التى لا تعرف المباهاة ولا تميل الى الدعاية بالتدين .

ثانيا : لقد كان من أسباب اعتزاز المصريين تاريخيا - مسلمين وأقباط - بالكنيسة المصرية أنها كنيسة تتميز بالشراء الروحى دون الشراء المادى ، وتنصرف اهتماماتها عبر القرون الى الشئون الدينية والثقافية والتعليمية وعرفها العالم كنيسة وطنية تميل الى التحفظ وتقترب من أصول المسيحية فى الزهد والتواضع حتى أن الدير القبطى كان ولا يزال نموذجا لصرامة الحياة الروحية وخلوها من نزق الماديات .

ثالثا : ان التوزيع السكانى للمصريين تاريخيا لم يكن من بين عوامل الدين أو المذهب فلا توجد احياء لأصحاب ديانة بعينها مثل ما حدث فى دول أخرى ، كما لا تتميز مناطق بأغلبية سكانية من احدى الاقليات ، تلك حقيقة يعرفها العالم عن مصر التى يضعب فيها التمييز بين المسلم وغير المسلم سواء بالمظهر أو أسلوب الحياة أو نمط التقاليد حتى أن - كرومر الاستعماري العتيذ - قد اعترف بهذه الحقيقة ، فاذا كان الآخرون عاجزين عن التمييز بين المصريين بحكم عقائدهم فان مثل هذه المصنقات تمثل خروجا على ذلك التقليد العظيم الذى أفرزه التاريخ الاجتماعى لمصر وكأننا نشير الى الناس بأديانهم ونقدم - بالسيارات - فرزا غريبا للمصريين اعتمادا على معتقداتهم الزوجية وتلك فى ظنى ردة جديدة تدخل فى اطار انتكاسات كثيرة عبرت الى اجواء هذا البلد العريق فى تراثه الحضارى وقيمه الروحية وتقاليد الاجتماعيه .

رابعاً : ان الفارق كبير بين التدين الحقيقي وما نراه من مظاهر جديدة في حياتنا المصرية على امتداد السنوات الأخيرة ، ان التدين ما لم ينعكس على المعاملات بين الناس ويترك بصماته المؤثرة في سلوكهم فانه بغير جدال تدين ناقص ، فلست أعتقد أنه مسلم حقيقي أو مسيحي صادق ذلك الذي يتظاهر بالتدين ويستعرض شعارات التعبد بمناسبة وبغير مناسبة فالديانات كلها دعوة سامية جوهرها العمل على التعايش السلمى مع الآخرين فى اطار قواعد وأخلاقيات لا يكاد يكون هناك خلاف حولها ، فلست أجد تفسيراً لتصرف تاجر جشع أو رجل أعمال مستغل فى وقت قد يطلق فيه لحيته تديناً أو يداعب فى المجتمعات سبخته تظاهراً ، ان التدين علاقة بين المخلوق وخالقه تتجاوز مثل هذه الشكليات وتتحول الى ايمان عميق يعطى صاحبه دفعة قوية فى اتجاه الأمانة فى العمل والصدق مع الغير وحسن معاملته للناس مهما كانت معتقداتهم .

خامساً : ان المقارنة بين صورة المجتمع المصرى منذ خمسين عاماً وما آلت اليه حالياً توضح أن هناك تطوراً محسوساً فى اتجاهات عديدة . والتطور سنة الحياة وناموس الوجود ولكن أى تطور هو ؟ وفى أى الاتجاهات يمضى ؟ اننى أشعر أحياناً أن المجتمع المصرى منذ سنوات مضت كان أكثر تسامحاً فى مواجهة الأفكار المختلفة ، وانه كانت لديه رحابة صدر فى تذوق الجديد فى الفكر أو الأدب أو الفن على الرغم من الغياب النسبى للديمقراطية فى سنوات مضت . . . بينما وفدت حديثاً على مصر وغيرها من أجزاء كثيرة فى الوطن العربى موجات من الارهاب الفكرى والتناجزة باسم الدين وتخويف الناس بأسلحة المصادرة على الفكر فى اطار محاولات متصلة لالغاء العقل ، وكان تفسير الأديان حكر على فئة ، وكان الايمان قد قر فى قلوب من يعلنون عنه دون غيرهم من أصحاب الايمان الصادق والصامت فى كثير من الأحيان حتى انه ليخيل الينا

أن ذلك المجتمع المصرى يكاد يرفض صيغة التحديث الاجتماعى التى مارسها لقرنين من الزمان على الأقل متجها فى نمط حياة أفرادها إلى صيغة أخرى أقرب ما تكون إلى حياة المجتمعات العربية الأخرى بمظاهرها المختلفة حتى فى الملبس وبعض السلوكيات اليومية .



ان ما أريد إبرازه فى هذا المقال الموجز هو أن أساءل بصوت مسموع ألم يكن لدى مصر - ذلك البلد العريق فى تاريخه المؤثر فى منطقته - شخصية متميزة تحفل بكل مظاهر الثراء فى الفكر والعقيدة والأخلاق ؟ هكذا تبدو شخصيتها عبر القرون برغم انتكاسات مرت بها ، وكبوات اعترضت مسارها ، الا أنها بقيت دوما أرض التسامح ، ولماذ أصحاب الفكر ، وملتقى عشاق الحرية ، فماذا جرى لكى تتحول الأمور فيها على هذا النحو ؟ هل يستطيع أن يستقبل مجتمعنا الآن بعض ما كتبه الشيخ على عبد الرازق أو الدكتور طه حسين أو سلامة موسى منذ أكثر من ستين عاما ؟ لا أظن ذلك .. فحتى كتاب ألف ليلة وليلة وهو تراث أدبى خالد عرف به الأدب العربى بين آداب الدنيا ندعو اليوم لمصادرتة واحرقه .. انه شيئا غريبا يحدث .. ان يدا خفية تعبت بتراث هذا الشعب وتحاول طمس هويته وتغيير شخصيته ..

ان دولا كثيرة فى الشرق والغرب عرفت بتدين شعوبها اذ يمارس الدين تأثيرا كبيرا فى تشكيل القيم الاجتماعية .. ويمثل مصدرا رئيسيا فى الخلفية الثقافية والأخلاقية لتلك الشعوب ، ولكن الذى حدث فى معظم تلك الحالات أن التدين انعكس على أخلاق تلك الشعوب ، وظهرت آثار التعاليم الدينية فى السلوكيات اليومية للناس ، فأختفى السطو على المال العام وظهر بديلا له شعور عميق

بالانتماء للوطن وحرص شديد على مصالحه ، كما تميزت تلك الشعوب المتدينة بقدر كبير من الاحساس بالمسئولية والجدية في العمل ، والبعد عن التسليب واللامبالاة ، وبذلك يصبح الدين حافزا الى الأفضل ، ودافعا نحو القيم الايجابية وطاردا للقيم السلبية في المجتمعات التي عرفت التدين الصحيح وادركت المفهوم الحقيقي للاديان .

ونحن في مصر أشد ما نكون حاجة الى الاقتراب من جوهر العقيدة الدينية والاحساس العميق بروح الرسائل السماوية ، حتى يتحول الايمان الى سلوك في حياتنا ويصبح التدين حقيقة موضوعية وليس مظاهر شكلية . . ولا يجب أن يغيب عن أذهاننا أن الاسلام دين يدعو صراحة وبوضوح الى التفكير والتدبر ، وأنه دين يدعو الى سيادة العقل ، ويرفض التعصب والتشنج وطمس الحقائق ومحاولات تعتيم الرؤية ، كما أن المسيحية دين يدعو الى المحبة ويحبه التسامح ويرفض العنف .

ان التدين الحقيقي أمر مرغوب بل مطلوب لشعوب تخطو نحو الغد الأفضل ، خصوصا اذا اعترفنا أن التدين ليس تظاهرا أو ادعاء كما أنه لا يكون باللافتات أو الملصقات .

وسوف نظل نرقب ذلك اليوم الذي يحتل فيه علم مصر مكانا بارزا بين كل الملصقات على كل السيارات . رمزا لوطن متعلق به جميعا ويزداد تعلقنا به كلما كثرت التحديات أمامه وتعقبت. للمشكلات فيه ، لأنه وطن عريق تبدو فيه ارادة الحياة امتدادا لارادة الله . .

صعيد مصر ٠٠ منبع التاريخ ومهد الحضارة(*)

(★) من محاضرة عامة للمؤلف بنادى أعضاء هيئة تدريس جامعة أسيوط -

مارس ١٩٨٨ ٠

ها هي مصر تسعى جاهدة لاستعادة دورها الطبيعي الطبيعي في المنطقة العربية على الصعيدين السياسي والثقافي ، فالأشقاء العرب يعودون الى مصر تباعا ، كما تعود جامعة الدول العربية الى مقرها الدائم بالقاهرة التي كانت دوما عاصمة كل العرب ومدينة الأزهر الشريف لكل المسلمين ٠٠ أما دور مصر الثقافي وهو الذي لم تفقده يوما ٠٠ ولم ينتزعه غيرها أبدا ٠٠ فهي رائدة الثقافة العربية بلا منازع ٠٠ ليست هي مصر التي شيدت « الأوبرا » الجديدة في عاصمتها العريقة للمرة الثانية بعد افتتاحها الأول بأكثر من قرن كامل من الزمان (١) ٠٠ فالفن الى جانب الأدب والشعر لقي كل رعاية في قصور خلفاء المسلمين ومجالس الأمراء والولاة في مختلف الأمصار والأقطار فالاسلام لا يعادي الفن الراقي ٠٠ الذي يسمو بالروح ويطهر النفس ويوقظ المشاعر الصادقة ٠٠ انها أيضا مصر التي يمثل تاريخها حجر الزاوية في التطوير البشري كله وهي الأساس في البناء الحضاري المتصل بتاريخها العريق وأثارها الخالدة (٢) ٠٠ انها تلك الآثار العظيمة

(١) صاح أحد الحاضرين (الله أكبر وتسقط الأوبرا) مبررا عن استيائه من منطلق عدائه للفن عموما إذ يتصور أنه حرام أو على الأقل مكروه في الاسلام .
 (٢) قال أحد الحاضرين عند هذه الفقرة « الى متى نظل نتحدث دوما عن الحضارة الفرعونية وحدها وتبايى بتماثيل الأقصر التي هي أصنام تاريخية ؟ »

«التي وقف أمامها الولاة العرب والحكام المسلمون منذ وصول الفاتح « عمرو بن العاص » بكل الاكبار والتقدير والاحترام واعتبروها رموزا حضارية رائعة تقع فوق أرض طيبة تستقبل الاسلام الحنيف بقلب مفتوح ونفس راضية وفهم عميق لروح الدين السمحاء .. انها مصر التي ننتمى جميعا لها ونعتز بأنها الوطن والملاذ .. بأنها المولد والحياة والمستقر الأخير ..»

وهذه مدينتكم ذات التاريخ الطويل والاسهامات المعروفة في الحياة السياسية والتطور الاجتماعي للوطن وهما هي جامعتها الناهضة تمارس دورا ملموسا في البحث العلمي والأداء التعليمي .. وهما أنتم أعضاء هيئة تدريس هذه الجامعة تعيشون أحداث الوطن وتشاركون في كل ما يجري على أرضه أو خارجه ، ويكون لقاء الليلة محاولة لدراسة المشكلات التي تعترض حياتكم واستطلاع موافقكم من كافة القضايا المحيطة بكم .. فالجامعة لها حرمتها .. وللعلم قدسيته .. ولا يجب أن ينال من ذلك تيار فكري أو اتجاه سياسي (٣) ولا أتصور أن يكون العنف أسلوبا للتعامل داخل الجامعة مهما تعددت الرؤى أو تباينت الأفكار .. كذلك فإن حمل السلاح - مهما كان نوعه - داخل حرمتها هو اعتداء صريح عليها ونيل مباشر من مكانتها وهو أسلوب لا تعرفه الجامعات في الدول المتقدمة وليس له سوابق في تاريخنا العلمي والتعليمي على امتداد القرن الأخير كله .. وليس من شك أن العنف يولد العنف وأن أزمة

(٣) صاح أحد الحاشرين « هل يرضيك ، وأنت قد درست في جامعة لندن أن يمارس الحرس الجامعي دوره الذي يقوم به حاليا في جامعاتنا وهو أمر لا وجود له في جامعات العالم المتقدم ؟ » .

الثقة حين تتواجد فان كل شيء يجرى تفسيره فى جانبه السلبي وتنعدم روح التعاون وتثور المخاوف المتبادلة ٠٠ لذلك فائنى أدعوكم الى الوعى بهذه الحقائق وتدارك المخاطر بهذا الوطن المستهدف. لأسباب كثيرة لا تخفى عليكم ٠٠ ومن حق المواطن أن يكون معارضا بأسلوب متحضر لا يخسر به ولكن يربح ، ويضيف به الى رصيده الوطنى والشخصى ٠٠ ونحن لا نختلف فى أن للرفض أسبابه ودوافعه وللمعارضة مبرراتها وخلفياتها ٠٠ ولكن يبقى التأكيد بأن اصلاح المسار الاقتصادي والارتقاء بالخدمات سوف يكون لهما اثر كبير فى مواجهة هذه الظواهر (٤) ٠٠ ان الاسلام دين الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة ، ودين التسامح والتكافل والمودة ٠٠ وفى هذم المدينة التى تعيش فيها المسلمون والمسيحيون لعشرات القرون نموذج فريد وتلقائى للوحدة الوطنية ، ولعل أحداث ثورة ١٩١٩ ودور « أسيوط » فيها خير شاهد على متانة عراها وصلابة عودها ٠٠

٠٠ ويقول بعضكم أن صعيد مصر كان مهملا فى فترات معينة من تاريخنا الحديث وأنه لم يأخذ ما يستحقه من الاهتمام والرعاية ٠٠ وأقول لكم انها « مصر العليا » التى صدرت للوادي والدلتا أعظم القيادات السياسية وأبرز الرموز الفكرية عبر تاريخنا الطويل وهى.

(٤) تسأل أحد الحاضرين « مدرس مساعد » هل يمكن لكم اعداد ميزانية منزلى الشهرية فى ظل هروف تكاليف المعيشة الحالية حيث أن صافى مرتبى دون المائتين والخمسين جنيها مصريا ولدى أسرة قوامها زوجة وثلاثة أطفال؟ وهو يوضح بذلك أن للمشكلة بعدا اقتصاديا أساسيا ٠٠

مدخل الحضارة ومعبر الأفكار التي تجرى مع النيل لتصب في العقل
المصرى المفتوح بطبيعته . الرحب بأصالته . .

.. ولقد شاهدت في رحلة القطار اليكم مدن الصعيد ذات
الطابع الأصيل تطل على ضفاف النهر الخالد يفوح منها عبق
التاريخ ويصدر عنها أيقاع الحضارة . . فليكن الله مع وطننا
العظيم بترائه العريق وجأضه الناهض ومستقبله المشرق .

الدين والسياسة في الشرق الأوسط^(*)

(*) من محاضرة عامة للبروفيسور بجامعة الإسكندرية، في ٨ مارس ١٩٩٠ -

ان الموقع المتميز والمكانة المؤثرة لمنطقة الشرق الأوسط على امتداد تاريخ الانسانية ، حيث كانت دائما ممبر التجارة وطريق الفوز مما جعلها همزة الوصل وحلقة الربط بين الشرق في أحلامه وفلسفاته وآماله والغرب بعلومه وأفكاره وتطلعاته ، وكان طبيعيا أن تكون هذه المنطقة مركز اشعاع حضارى مؤثر خاصة وقد نزلت على أرضها الديانات ، وشهدت مختلف المواجهات الساخنة سواء فى الحروب والغزوات أو الأفكار والثقافات •

فهى بلاشك ذات موقع مؤثر فى تاريخ المكان ومؤثر أيضا فى جغرافية الزمان ، وهذا الامتزاج بين المحور الراسى للزمان والمحور الأفقى للمكان يصنعان الوجه الحقيقى لاي منطقة فى العالم • ومن خلال التطبيق الجغرفى لهذا المعنى فإن منطقة الشرق الأوسط من أكثر المناطق تأثيرا فى ماضى التاريخ وحاضره وربما فى مستقبله •

ونحن نتلفت من موقعنا بمدينة الاسكندرية وعلى ضفاف البحر المتوسط الى الماضى البسحق حيث شهد التاريخ امتدادا بين الحضارات الثلاث الكبرى فالبحر الأبيض المتوسط بحيرة آسيوية افريقية اوروبية • إذ تجده آسيا شرقا وافريقيا جنوبا وأوروبا شمالا • فظهرت حضارات كبرى ثلاث فى هذه المنطقة من العالم وهى تجديدا : الحضارة الاغريقية والحضارة الرومانية والحضارة الفرعونية •

يشهد الجميع أن الحضارة الفرعونية المصرية هي أسبق هذه الحضارات وأعظمها وأكثرها تأثيرا حيث عرف المصريون القدماء قبل غيرهم فكرة تدوين التاريخ وتسجيل الحضارة .

وإذا كانت الحضارة الاغريقية حضارة سياسية بالدرجة الأولى ومعنية بالمشاركة السياسية وبطبيعة الديمقراطية في « دولة المدينة » ، وإذا كانت الحضارة الرومانية قد اهتمت بالأداب والفنون والتشييد والبناء . . وبالعمارة والزخرفة ، فإن الحضارة المصرية القديمة كانت حضارة ذات فلسفة خاصة حيث سيطر على الناس لغز الحياة والموت والأبدية « والحياة الثانية » . . وسيطر على عقول أجدادنا منذ آلاف السنين ذلك السؤال الملح دائما . . كيف بدأنا ؟ وكيف ختمت ؟ وقرر في الأذهان في تلك المرحلة المبكرة من التاريخ المكتوب للانسانية أن هناك حياة أخرى قشيدوا لها المقابر وبنوا من أجلها الأهرامات . . فكانت الحضارة المصرية هي الحضارة المعنية بالحياة الأخرى وبالإجابة عن اللغز التاريخي الخالد عن حقيقة الوجود . . وكان هذا أمرا معروفا عن مصر في تاريخ البشرية كلها . . لهذا كان الدين وطقوسه هو المدخل الطبيعي لكل من دخل مصر من الغزاة وقد ذكرنا كيف أن الاسكندر الأكبر حين اتجه بأحلامه وآماله الى مصر ليبدأ منها نقطة انطلاق الى الامبراطورية الشرقية الكبرى عمد أول ما عمد الى معبد آمون في سيوة زائرا ومباركا كأنه كان يتقرب حتى تلك الفترة السحيقة من تاريخ مصر الى المصريين ، بل وعن العجب أن نابليون بونابرت بعد ذلك بالآلاف السنين حين قدم الى مصر ولم يهضم أحلام الامبراطورية الفرنسية الكبرى أكد للمصريين بأنه يحترم الأسلام ورسوله ، وأنه جاء ليخلصهم من المفاليك بل استهل منشوره المعروف « بسم الله الرحمن الرحيم » . . وهكذا أدرك كل من أراد

إن يتعامل مع مصر أن هذا الشعب معنى بالرسالات السماوية ومحب لها .

ان مصر وهى تمثل مركز الثقل الطبيعي فى المنطقة تقديم النموذج الأوضح لطبيعة العلاقة الوثيقة الأساسية بين الدين والسياسة ، فالتلازم بين الدين والسياسة هو فى حقيقته تلازم منطقي ، فإذا كان الدين هو الذى يحدد العلاقة بين المخلوق والخالق . . وإذا كانت السياسة هى التى تحدد العلاقة بين الأفراد والسلطة أو بين الشعب والنخبة الحاكمة ، فقد كان طبيعيا أن يكون التدخل واضحا خصوصا إذا كان الدين هو الاسلام ، فلا شك أن الشريعة الإسلامية تتميز بانها ثرية بكل ما يهم الانسان فى دينه ودنياه منذ مولده وحتى مناته مروراً بالزواج والطلاق والميراث ، وحتى آداب الحديث وأساليب المخاطبة والدعوة ، ولذلك كان طبيعيا أن يكون الاسلام ديناً ودنيا ، بل أن الاسلام يكاد يكون الدين الوحيد الذى جعل التفكير فريضة وترك باب الاجتهاد مفتوحاً ، ولم يجعل التحدث بالدين أو الدعوة اليه مقصوراً على فئة بعينها ، فلا رهبانية فى الاسلام بل ان الاسلام لكل المسلمين . . وفى مصر بالذات يبدو طابع الاسلام مبسطا وواضحا عن كل الدول الإسلامية الأخرى ، فمصر فى تاريخها الطويل لم تعرف الفرق الإسلامية ، ولم تعرف ذلك التشذم فى مجموعات نتيجة اختلافات مذهبية معينة بل ان المذهب الشيعى حين اتخذ من الأزهر الشريف قلعة يوصول الفاطميين الى مصر واستمر على ضفاف النيل قرابة قرنين من الزمان ولكنه زال بزوال تلك الدولة ولم يبق فى مصر شيعى واحد ، لأن مصر تختار الأيسر والأوضح وتميل بفطرتها السليمة الى تقبل الرسالات والأفكار بشكل مباشر لا تعرف التعقيم ولا تلجأ الى الوساطة ، لذلك كان طبيعيا أن يكون صفاء الاسلام وتقاؤه وسماحته منطبطين

بمصر ، ولعلنا نستعيد في هدوء صورة الفلاح المصرى يركع فى خشوع على ضفاف نهر النيل .. يصلى وحده فى علاقة سمحاء وشامخة .. علاقة الفرد بربه دون واسطة وبفطرة سليمة ونية طيبة ونقاء كامل .

نؤكد أن سماحة الاسلام تنطلق من مصر ، فهى الحافظة للتراث والثقافة الاسلامية وهى نموذج واضح للمزج بين الدين والسياسة اذ أنها عربية الثقافة مسلمة الدين أفريقية الموقع ، وهى المنار والامل فى منطقتها .

ان الاسلام دين سياسى عرف الشورى والخلافة ، وحتى اختيار الخليفة الأول بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم خضع لاجراءات لا يختلف اثنان على أنها نمط الشورى والديمقراطية بل أكثر من ذلك أن الاسلام هو الدين الوحيد الذى خاض حروبا من أجل الدعوة وأجرى أيضا مفاوضات من أجل الدعوة .. فكان دين الحرب حين تفرض عليه ، ودين السلام حين تبدو الدعوة صادقة أيضا اليه .

ولذلك فالاسلام دين سياسى تعامل دائما مع المتغيرات فى العالم اقتنع بالثواب وتعایش سلبا وإيجابا معها فلم تكن دعوة الاسلام الحنيف دعوة صماء بل تجاوبت مع كل الظروف وعایشتها. ومن منا لا يذكر تعطيل الحدود فى عام الرمادة استجابة للظروف الطارئة ، مثل هذه الأمور تدعونا الى التدبر والتأمل لأن الاسلام هو الذى جعل من مصادره : القياس والاجتهاد وترك الباب مفتوحا أمام المجتهدين ليوائموا بين الدين والدنيا ومتغيراتها الزمنية والمكانية . لذلك سوف نجد دائما أن الاسلام دون غيره من الديانات قد جعل ما أجمعت عليه الأمة هو الصحيح فالأمة لا تجمع على ضلال ولا تجبز على موقف .

أقول ذلك لأولئك الذين يقفون أمام النض وينكرون: من تاريخنا الاسلامى تجارب تاريخه الطويل ، ولست بذلك داعية للتفريط أو المرونة ، بل ان المسلم الحقيقى فى رأى هو الذى يؤمن بكتابه وسنة نبيه ويحترم الشريعة الغراء ، ولست أجد مسلما حقيقيا يقف دون تطبيق الشريعة ، ولكن لكل مقام مقام ، ولكل زمان ظروفه وملايساته •

ولسنا نعيش فى جزيرة منعزلة عما حولنا ولا نستطيع أن نناطح الصخر وحدنا ، ولا نتصور أننا نستطيع أن نضع صورة جديدة فى أعين غير المسلمين والا نكون بذلك واهمين لأن الاسلام حدد هذه الصورة منذ فجر ظهوره وجعل الدعوة اليه بالحكمة والموعظة الحسنة وجعل البشاشة والترحاب هى المقدمة الطبيعية للمسلم وليس العنف والاستعلاء ، كما أن الاسلام هو الذى يرفض بفطرته ديكتاتورية الجماعة وهو أيضا الذى يدعو الى التسامح مع غير أهل الملة ، وهو أيضا الذى يحترم أهل الكتاب ويحدد أسلوب التعامل معهم •

واذا كان هذا هو الاسلام فإن المشكلة تبدو فى حال المسلمين أنفسهم •• نحن مسئولون عن هذه الصورة التى تبدو للعالم الآن مشوهة •• فنحن الذين ربطنا طوعية وبارادة وبنية سيئة بين المسلمين وبين التطرف والارهاب والتخلف ، على الرغم من أن الاسلام يكاد يقدم ضمانات ضد التطرف والارهاب والتخلف •

اننى أكاد ألس أن هناك حملة حقيقية ضد الاسلام يقوم بها المسلمون أنفسهم ، بل ان هناك محاولة متمهدة لتشويه وجه الاسلام •

ان صورة الاسلام فى أعين غير المسلمين فى العالم تبدو أبعد ما تكون عن الاسلام نفسه وعن روحه والمسئول عنها هو نحن الذين

قبلنا التناحر والتنابد والعنف والتطرف ، مع أن الدين يدعو الى التسامح والحكمة والرحمة . والبر بالآخرين . . لذلك يبدو أن الحديث عن الدين والسياسة حديث متعمد له أهميته على اعتبار أن الدعوة هي مصالحة حقيقية بين الشريعة السمحاء وبين الواقع ، وهذه من لزوميات الفكر الاسلامي نفسه .

دور الامام حسن البنا

ودعوته السمحة

أنا في مصر نريد التقدم نحو الإسلام الحقيقي وليس العودة الى الوراء لأن التقدم بالإسلام هو استيعاب لروح العصر ومعايشة للظروف . . ان مصر هي أول دولة اسلامية نادت بتسييس الاسلام باعتباره ديننا ودينا وذلك على يد الامام الشهيد حسن البنا الذي خرج بدعوته الى الاخوان المسلمين من مدينة الاسماعيلية عام ١٩٢٨ . ولم يكن يتصور أن هذه الدعوة سوف تلعب هذا الدور التاريخي الهام في منطقة الشرق الأوسط لأن ذلك الداعية السمع الذي كان ينبذ العنف ويرفض الارهاب قد خرج بدعوة جماعة الاخوان المسلمين الى المصريين ، لكي تكون احدي الحركات الدينية والسياسية المؤثرة في تاريخ مصر الحديث ، ولم تقتصر الدعوة عند هذا الحد بل تجاوزتها الى أرجاء العالم الاسلامي فكانت دعوته هي دعوة الى تنقية الحياة السياسية مما شابها ، وكانت في جوهرها دعوة عاقلة متسامحة ، دعوة قبلها الناس ورغبوا بها حتى من غير المسلمين ، وكان من أصدقائه ومريديه عدد كبير من الاقباط لأن الناس يتجذبون

بطبعم الى السماحة ويتبنون الجهامة ويقبلون على الحوار الطيب •
اما العنف والارهاب والازدراء وتكفير الناس والمجتمع فهم في
حقيقتها أمور دخيلة لم يعرفها مجتمعنا الا في السنوات الأخيرة . *

هناك نقطة في غاية الأهمية وهي أن في العالم الاسلامي اقليات
مؤثرة وذات ارتباطات قوية ويمكن أن تستخدم هذه الاقليات من
خلال الاعلام والدعاية الخارجية لتحريك الصراعات على أرض الوطن.
الواحد •• وأنه لحسن الحظ أن الاقلية الدينية في مصر من الاخوة
الاقباط هم مصريون دما ولحما وارتباطهم بالأرض أمر تاريخي لا مراء
فيه ، كما أن مواقفهم الوطنية أمام الصليبيين والفرنسيين من الغزاة
والاحتلال البريطاني تؤكد على أنهم عنصر واحد في نسيج هذه الأمة .
ولكن يجب أن نضع في الاعتبار انه قد نبئت في السنوات الأخيرة
بعض المخاوف لدى المسلمين والاقباط على حد سواء •• نفمة من
التطرف والقلق •• بل جرى الربط بين الاسلام المعتدل الصحيح
للأسف الشديد والتطرف والارهاب بل انني أزعم أن التطرف
والارهاب قد صادرا على تدين الشعب وحرما المتدين المصري المعروف
بارتباطه الشديد بربه من ممارسة تدينه ومواصلة تقواه لقد أصبح
هناك نوع من الضجيج السياسي الذي يرفع فيه الدين مظلة قبي
وجه الآخرين ، وهذا ولا شك يصادر على التفكير والمستقبل •

والحقيقة أن مشكلة التطرف بهذا اقتصاديا لا يجب التقليل
من شأنه لأن الاحساس بالتناقضات في المجتمع هو ذلك القدر
المذهل من المعاناة التي يتعرض لها الشباب مع البطالة •• كان
هذه الأمور يجب ان نضع آيذينا عليها بصراحة لأنها أحد العوامل
الدافعة التي أدت الى ما يجري على تلك الصورة الشوهاء • لذلك

هأننى أقول بكل صراحة ان مصر المستهدفة يجب ان تضع قدميها دائما على أرض صلبة بكثير من الأناة والحذر وآلا تتقدم خطوات غير مدروسة منعا لأية عواقب وخيمة .

حقيقة ان هناك الاختلاف بين مفهوم الخلافة الاسلامية وتطبيق الشريعة الاسلامية وقد أسهم فى ذلك عدة عوامل هامة منها سقوط الخلافة العثمانية على يد « كمال أتاتورك » فى بداية العشرينات حيث بدت مصر هى المرشحة للخلافة الاسلامية فى العالم كله وظهرت جذعيات حتى فى أوروبا بين الأقليات المسلمة وفى الهند وباكستان تدعو الى احياء الخلافة فى مصر ولم يقتصر الأمر على ذلك فقط بل لقد كان هناك من زين لملوك الأسرة العلوية ٠٠ فؤاد الأول وفاروق الأول انهما جديران بإمامة المسلمين وبخلافة آل عثمان ٠٠ أليس هماً أحفاد محمد على ٠٠ أليس هما حكام أكبر دولة ذات تأثير فى العالم العربى والاسلامى وقد لعب الأزهر الشريف وشيوخه دورا فى ذلك ولعله لا يزال ماثلا فى الأذهان حادث انشاص المعروف حين تقدم فاروق ليؤم الحكام العرب فى صلاة الجمعة فى منتصف الأربعينات وذلك تأكيداً للأذهان على ان الخلافة الاسلامية كان يجب أن تكون فى مصر أكبر الدول تأثيرا فى الدعوة الاسلامية وفى الثقافة العربية .

أما الأمر الثانى فهو ذلك الذى حدث منذ ظهور الثورة الشيعية فى إيران وأستطيع أن أؤكد أن قدرا كبيرا من معلوماتنا عن الثورة الاسلامية فى إيران غير دقيق لأن مصادره جاءت من خلال الاعلام الغربى وحده فى الغالب ولكن اذا تلمسنا المصادر الحقيقية فإن الثورة فى إيران حين بدأت بدأ العالم كله ينظر اليها بحذر وترقب خصوصا أنها جاءت بعد مظالم حكم الشاه ، ولكن جاءت الرياح بما لا تشتهي السفن وتفرغت الثورة للانتقام ومعاداة الآخرين .

ومن منا لا يريد نظاما اسلاميا ضد نظام الشاه المهترئ
« والسفاك » والظلم والهوان • ولكن الرواية لم تتم فصولا كما ان
الفرحة لم تكتمل طويلا ولقد انصرف الأئمة في ايران الى محاربة
الماضى والثأر دون النظر الى المستقبل ودون الوعي بالحاضر بل دخلوا
فى حرب طاحنة مع دولة جارة مسلحة امتدت لأكثر من ثمان سنوات
تدل كل الشواهد اليوم على انها كانت حربا مدبرة هدفها احراق
العالم الاسلامى واشعال الفتنة فى طرفه ووسطه ، وانتهى الأئمة
فى ايران ومن ورائهم عناصر تؤيد - حبا أو كرها - ما يفعلون
وكانت النتيجة ديكتاتورية وقهر واتهامات بلا حدود كان يقال ان
التهمة الموجهة الى شخص ما هى الفساد فى الأرض ثم يعدم فى
ساعات دون ضمانات أو ضوابط !! •

أين ذلك من الاسلام !؟ •• اننى أدعوكم الى تأمل السنوات
الأولى من تاريخ الاسلام فى دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم
والخلفاء الراشدين سوف تجدون أن التسامح والرحابة والتهلل
والبشاشة كانت هى السمات الطبيعية للأبناء العظام فى الدعوة
الاسلامية ، ولم تكن هى أبدا الديكتاتورية أو القهر أو العنف
أو التسلط أو العنف أو الجبروت •• ان هناك مؤامرات تحاك ضد
روح الشريعة السمحاء حتى تبدو شوهاء فى عيون غير المسلمين ••

وقد يقول قائل ان للظروف الاقتصادية دخلا ، وقد يكون
هذا صحيحا •• وقد يقول آخر : ان التطرف قد خرج من رحم
المعاناة التى عرفها التيار الاسلامى المعتدل فى الخمسينات والستينات
ويعنون بذلك أن مواجهة عبد الناصر مرتين لجماعة الاخوان المسلمين

فى عامى ١٩٥٤ و ١٩٦٥ قد تركت ظلالة قائمة وجلبت العنف ودعت هذه القوى ان تسلك ما سلكته ، ولكن مصر يجب ان تكون بلدا منزوع السلاح من الطائفية والتطرف .٠٠ بشخصيتها الحضارية التى هى حضارة المستقبل ، فالزاج المصرى بتاريخه مسالم بناء وليس عنيفا هداما .

نداء الى الاغلبية الصامتة

اننى افكر بصوت عال وادعو الاغلبية الصامتة فى مصر الى مواجهة حاسمة ازاء كل ما يحدث .٠٠ فىجب ان تكون هذه الاغلبية الصامتة التى لم تدخل حتى اليوم فى حساب العمل السياسى .٠٠ يجب ان تكون واعية بما يجرى من حولها على الساحة وان تنبذ التطرف لانه عبث بمقدرات دولة فى ظروف فى غاية الحساسية .٠٠ بلد يبنى فى ظل ظروف معقدة .٠٠ قد تكون المشكلة الاساسية لهذا النظام انه لا يرد كل يوم على ما يجب ان يرد عليه لان هناك اعتقادا بان السماح بهامش كبير من حرية التعبير سوف يخاق بالطبيعة وبعد فترة معينة من يدافعون عن السلام والاستقرار ، وانه يجب الا تكون الحكومة هى الوصية الدائمة على مسيرة الحياة ، ولقد بدأ ذلك يؤتى ثماره بالفعل ، فلقد شاهدنا فى كثير من محاولات الارهاب والتطرف ان الذى يتصدى لها بكل حسم هم السواد الاعظم من الناس الذين رفضوا باصرار هذه الاساليب المستهجنة وخافوا على دينهم الحنيف من هذه الصورة الشوهاء .

هكذا يبدو التزاوج دائما بين الدين والسياسة فى هذه المنطقة من العالم . ولكن أين نحن مما يجرى من حولنا ؟ لا تظنون أن الأمور قد استقرت وأن السلام دائم ؟ ان الارتباط بين الدين والسياسة فى الشرق الأوسط ليس قضية جدلية ولكنه قضية سياسية مسلم بها ومعترف بوجودها .

اننى أدعو دعوة صادقة مخلصة الى ضرورة الوعى بما يحاك ضد الاسلام من مخاطر . . وان تقدم الاسلام الصحيح وان تكون هناك مصالحه حقيقية مع واقع حياتنا ، فالاسلام طرح لا يتعارض مع تطور الحياة .

وعلى سبيل المثال فالاقتصاديون يعلمون جيدا أن الاقتصاد قضية متشابكة ، فاذا أفلس بنك فى بلد أثر هذا فى دول أخرى ولكننا رأينا مغامرات اقتصادية باسم الاسلام دفع ثمنها الأراذل واليتامى والفقراء . . ولكم فى توظيف الأموال عبرة يا أولى الألباب . . حدث هذا . . فكيف نسمح بهذه التطبيقات دون دراية أو علم أو بحث ؟

ان مطلب تطبيق الشريعة الاسلامية هو مطلب روحى يهفو اليه المسلمون جميعا ، ولهذا لابد من الاهتمام والدراسة والتروى والتحسب والبحث والدراسة والتفكير حتى يستقيم الأمر ، وتقف الشريعة بشموخها على أرضية صلبة قوية ولنا من التجارب من حولنا ما يؤيد أهمية النهج الهادى الرصين .



الفتنة الطائفية(*)

(*) من حديث المؤلف أمام ندوة « الفتنة الطائفية » بنقابة الصحفيين في
٦ مايو ١٩٩٠ .

حين وجهت الى الدعوة من نقابة الصحفيين للحديث فى موضوع الفتنة الطائفية قبلتها بحماس شاكرًا لسببين أولهما أننا فى دار نقابة أهل القلم وأصحاب الراى واننا حين نتحدث فاننا نتحدث فيمن يؤثرون فى الراى العام ويقودونه فى كثير من الأحيان .

والامر الثانى أننى أدعى أن لى بموضوع الحديث قدرا من التخصص بحكم دراستى التى ركزتها على موضوع الأقليات فى الحياة السياسية مع دراسة تطبيقية على الأقباط فى مصر . . .
للسببين معا أجدنى سعيدا ومتحمسا لهذه الدعوة . . .

ونتساءل فى البداية : كيف تواجه مصر وهى أقدم الكيانات السياسية فى المنطقة وربما فى العالم القديم بأسره ، صاحبة أقدم تاريخ مكتوب عرفناه حتى الآن . . . نتساءل كيف تواجه مصر هذه الموجات من القلق الطائفى أو من الضجيج الدينى بين فترة وفترة ، وأعتقد مقارنة سريعة بيننا وبين بلد الطوائف والنحل والملل واللغات والانقسامات . . . ولناخذ الهند مثلا لذلك . . . التى أتاح عمل فيها فترة من الزمن ان أشهد الظاهرة وأن أدرك أسبابها التى تبدو واضحة لكل ذى عينين . . . وفى الهند مثلا الصدام الدائم بين الهندوس وهم أغلبية السكان وغيرهم من الطوائف وفى مقدمتهم الأقلية الكبرى المسلمون الذين يصل تعدادهم الى ما يزيد على مائة مليون نسمة . . . أقول أن السبب واضح . . . انه ثار تاريخى ، اذ أن الهندوس يعتقدون أن المسلمين الوافدين مع الدولة المغولية الاسلامية بتأثيراتها فى المجتمع الهندى هم الذين غيروا وجه الحياة وأدوا الى

ذلك الكم الهائل من الاضطراب والخلل في التركيبة الهندية على النحو الذى أدى الى التقسيم فى نهاية الأربعينات أى أن هناك ثارا تاريخيا يدفع الأغلبية للانقضاض على الأقلية بين الحين والحين فى محاولة لاستعادة التوازن النفسى الذى يشعرون به من جراء أحداث تاريخية معينة ٠٠ اذا كان الأمر كذلك فى بلد كالهند ٠٠ فما الذى يدعونا هنا الى أن نواجه مثل هذه الاضطرابات فى مصر ، وليس فى تاريخها وتاريخ نسيج الأمة المصرية ما يثير هذه الحساسيات وليس لدينا من الذكريات القومية أو التاريخية ما يدعونا الى الشعور بعداوة مترسبة بين الأغلبية والأقلية ٠٠ بل أن الأمر عندى يبدو مختلفا كل الاختلاف ، فالأقلية هنا أقصدها بمعناها العددى ولا أقصدها بخصائص سياسية أو سمات عرقية معينة ٠٠ فكلنا من أصل واحد وكلنا مررنا بظروف تاريخية واحدة عايشنا تجربة قومية مشتركة ٠٠ ولقد أثبت الأقباط تاريخيا ان ولاءهم لتراب الوطن لا يقلل عن ولاء غيرهم ٠٠ وليس فى هذا دفعا لمشبهة تلحق بهم أو دفاعا عن وهم يتصوره البعض ضدهم ولكنه لتأكيد هذا المعنى لديهم ٠٠ أنظر مواقفهم تجاه الغزاة والمحتلين ٠٠ أنظر الى الموقف القبطى حينما رفع القرييون الصليب شعارا للتدخل فى منطقة الشرق بدعوى حماية المقدسات الدينية ٠٠ لنجد أن موقف الأقباط كان جزءا من الموقف العربى الاسلامى ككل ٠٠ ولم يكن موقفا متفردا ولا نكاد نعرف موقفا جماعيا يشير بغير ذلك ٠٠ قد تكون هناك أحداث فردية يمكن أن تحدث فى أى وقت وفى أى مكان بغض النظر عن الطائفة التى ينتمى اليها أصحاب هذا الموقف .

أنظر أيضا الى موقف الأقباط من الحملة الفرنسية فسوف نجد أن التيار العام القبطى كان أيضا وبرغم المظلة المسيحية الواحدة مع أهل الحملة الا أن هذا الموقف اتسم بأنه جزء من

الموقف العام وحتى حين حاول البعض اتخاذ موقف مختلف تعاطفاً مع الفرنسيين ضد العثمانيين والمماليك متمثلاً في الحركة الشهيرة للجنرال يعقوب ، فإن التيار العام القبطي قد رفض ذلك واستهجنه ، ولم يلق قبولا شعبيا كاملا بينهم ، ووقف البطريك القبطي موقفا حاسما وحادا ضده وكان يمكن أن يحدث هذا بفض النظر عن الطائفة التي ينتمى إليها من قاموا به ٠٠ فربما تصور يعقوب وإتباعه أنهم حين يستعينون باحتلال ضد احتلال آخر ، فقد يكون ذلك فكاً من الاثنين معا ٠٠ ولا تثريب عليهم في ذلك مع الفارق في القياس ٠٠ فقد استعان مصطفى كامل بفرنسا ضد بريطانيا ٠٠ اذن فالقياس جائز في هذا التوجه ولا يجب أن يكون قياساً طائفياً بحثاً ٠٠ أردت بهذه المقدمة أن أؤكد أنه ليس في تاريخ الأمة المصرية ثارات قديمة تدعو إلى أن تنفجر هذه الصراعات بين الحين والحين ٠٠ بل اننى أؤكد زعمي هذا مستنداً إلى أساليب علمية واضحة فالتاريخ الاجتماعي لمصر يؤكد دوماً ان الاضطرابات الطائفية لم تكن أبداً تعبيراً عن صراع ديني أو مواجهة طائفية بالمعنى الروحي المباشر ولكنها كانت دائماً رد فعل لصراعات من نوع آخر كامنة في ضمير المجتمع ووجدانه ٠٠ ولناخذ أمثلة من الماضى القريب ٠٠ تذكرون الفترة من ١٩٠٨ إلى ١٩١٢ أو ١٩١٣ وهى فترة الصدام الطائفي والذي بدأ بمجموعة المقالات الشهيرة بين الصحافة التي عبرت عن وجهة النظر الاسلامية والصحافة التي كانت تعبر عن وجهة النظر القبطية ٠٠ وكيف انتهى الأمر باغتيال رئيس الوزراء القبطي في ذلك الوقت ٠٠ سوف نجد أن الدوافع لذلك كانت دوافع سياسية من الدرجة الأولى

ولم تكن طائفية بشكل خالص ٠٠ كان المصريون قد خرجوا بكثير من المعاناة من القهر المباشر لحادث دنشواى الذى هز ضمير ووجدان هذه الأمة والذي أشعرها أنها فى مواجهة قوة احتلال أجنبى وجعل الرفض لكل ما هو قائم أمرا مستحيلا للتنفيذ ٠٠ فلم يكن هناك بد من الانفجار من الداخل ٠٠ ولعب الأجنبى فى ذلك لعبته الشهيرة القائمة على مبدئه المعروف فرق تسد ٠٠ فالبريطانيون أزعجهم أن الأقباط جزء من نسيج هذه الأمة لا يتفاعلون مع المحتل الأجنبى ولا يتعاطفون معه ٠٠٠ فى تلك الفترة أوعزت قوة الاحتلال فى ظل هذا المد المتصاعد والحساسية الزائدة الى السلطة المعنية بأمر البلاد لتختار بطرس باشا غالى فى ذلك الوقت رئيسا للوزراء وكان الاختيار غير موفق ربما لإرتباطات سياسية للرجل بنفسه رأتها بعض التيارات الوطنية مختلفة معها فى الرأى ، ونسبب آخر وهو أن هذا الاختيار فى ذاته كان فيه استثمار للمناخ الحاد والمواجهة المعروفة بين المسلمين وغير المسلمين بحكم الاعتبارات التى سبقتها ٠٠

نفس الأمر اذا أخذنا بداية السبعينيات من هذا القرن وهو بداية تصاعد المد الدينى من الجانبين وظهور التطرف والفتنة الطائفية بشكلها المعروف ٠٠ سوف نجد أن آثار نكسة ١٩٦٧ والهزة العميقة التى أحدثتها فى وجدان وضمير المصريين قد جعلت كلا منهم يفتش فى ذاته ويبحث فى أعماقه عن هوية أخرى تخرجه من نطاق الهوية المهزومة ٠٠ اذا جاز هذا التعبير ٠٠ فلجأ كل الى دينه ، وتصور كل أن هذه هى هويته الحقيقية وبدأ يواجه بها الطرف الآخر بدلا من مواجهة جماعية للطرف المعتدى ! ولحسن الحظ أن الأمر لم يستمر وانتهت حرب ١٩٧٣ ذلك الاحساس المرير ولكن بقيت آثاره فى شكل ذلك القلق الطائفى وذلك الضجيج الدينى الذى حدث بين

فترة وأخرى فى حقبة السبعينيات وظلت أصداؤه وآثاره حتى
اليوم !!

ان خلاصة ما أريد أن أصل اليه : أن الأمر لا يكاد يكون فتنة
طائفية بالمعنى الدينى أى أنه ليس هناك خلاف مذهبى حقيقى بين
المسلمين والأقباط ، وربما لا يبدو أن هناك أيضا أثرا تاريخيا بين
المسلمين والأقباط . بل العكس فإن الشواهد تؤكد غير ذلك .

أضيف الى هذا بعدا آخر كان يدعو الى ألا تظهر مثل هذه
الأحداث . فالمسلمون ينتمون الى دين سمح . بنصوصه وتعاليمه
يغض النظر عن تطبيقاته وتاريخه . فنحن فى الاسلام مسئولون
عن النص وعن جلاله وروعته ولسنا مسئولين عن سوء التطبيق
وأخطائه فى عصور الخلافة الاسلامية أو ما بعدها . فالاسلام
الحقيقى يدعو الى التسامح ويذكر أهل الكتاب بكل الرعاية والتقدير
ويدعو الى حماية أهل الذمة وتأمينهم والمساواة بينهم فاذا كان هذا
هو الاسلام ، فما بال المسلمين لا يدركون حقيقته .

الأمر أيضا أننا فى مواجهة أقلية بالمعنى العددي وتاريخهم
الاجتماعى من خلال الرؤية المصرية الكاملة يؤكد أنه تاريخ وطنى
وجزه لا يتجزأ من تاريخ الأمة المصرية كلها . بل انكم تعلمون
ولا تختلفون معى فى رأى اننا نتجاوز تاريخيا مسلمين وأقباطا فى
نفس المساكن ونفس الأحياء . لم يتخذوا لأنفسهم أحياء ولم نتخذ
لأنفسنا مواقع مختلفة . بل ان زيادة نسبة الأقباط فى بعض مدن
الصعيد سببها مرتبط بتاريخ المسيحية وقدم القديس مرقس من
الجنوب الى الشمال . أى أنه لم تحدث فى تاريخ مصر عملية
تركيز واعية لوضع الأقباط أو المسلمين فى مواقع وتجمعات

مختلفة ٠٠ هذا فى حد ذاته ينهض دليلا للتجانس والوحدة الاجتماعية والانسجام القائم بين عنصرى الأمة ، وأعتقد أن هذا التعبير غير علمى لأن الأمة تنتمى الى عنصر واحد ونسبها واحد .

نأتى الآن الى السؤال الملح : « اذا كان الأمر كذلك لا يوجد تآر تاريخى ولا يوجد خلاف مذهبى حول قضايا محددة فى دولة تتمتع بأقدم الكيانات السياسية فى المنطقة وربما فى العالم كله باعتبارها دولة مركزية نهريّة قديمة عرفت التاريخ المكتوب والمنقوش منذ آلاف السنين ٠٠ اذا كان الأمر كذلك ودين الأغلبية لا يدعوهم الى ما يحدث ٠٠ فما تفسير ما يجرى !

التفسير عندى وبكثير من الصراحة والوضوح التى أرجو أن تؤخذ فى مكانها الصحيح هو أننى أرى أن لهذه الاضطرابات دوافع مختلفة ٠٠ أن مصر مستهدفة تاريخيا وهذه الدولة المحورية فى هذا الموقع الحساس من العالم لايراد لها أبدا أن تكون دولة مركزية قوية ٠٠ ولقد جربنا المد والجذر فى فترات متعاقبة من التاريخ هكذا حاول محمد على وانتكس بمعاهدة ١٨٤٠ ، وهكذا حاول جمال عبد الناصر وانتكس بهزيمة ١٩٦٧ ٠٠ أى أن خلاصة القول أن السماح بدولة مركزية مؤثرة فى هذه المنطقة يخضع لشروط وضوابط اقليمية ودولية لا يسمح بتجاوزها ٠٠ فاذا رأينا مصر تستعيد وضعها على خريطة المنطقة وتستعيد وضعها العربى والاسلامى والأفريقى وتستعيد دورها وحيويتها النشيطة فى المنطقة ، فى وقت تبدو فيه الاضطرابات والقلق فى جناحى الأمة العربية شرقها وغربها ، بل خريطة العالم الاسلامى والعالم الثالث كله ٠٠ فلا بد من كم هائل من المشكلات يشور فى داخل هذه الدولة فى ظل أساليب مستحدثة لحرب المعلومات والحرب الدعائية الخطيرة التى تستطيع أن تنشر الشائعة فى ساعات، وأن تسمح لهذه الشائعة بأن تترك آثارها وبصماتها القوية على من

توجه اليه ٠٠ فى صعيد مصر مثلا بحكم التقاليد تبدو مسائل الاخلاق والأعراض مسائل شديدة الحساسية لدى المصريين جميعا مسلميهم وأقباطهم ، وفى صعيد مصر يبدو الأمر أكثر ايقاعا وحدة ٠٠ اذن فليكن نمط الشائعات هناك من ذلك النوع الذى يؤثر فى هذا الكم من السكان ٠٠ وهكذا كان الأمر ٠٠ ولكن دعونى أقدم هذه الأسباب فى ايجاز ووضوح *

أسباب الفتنة

إذا بحثنا فى أسباب الفتنة الطائفية وجدنا أول هذه الأسباب ضعف حركة الأحزاب السياسية على الساحة فى مصر ، ولا أقصد بذلك حزبا حاكما أو أحزابا فى المعارضة ولكنى أستطيع القول - وأنا هنا أعبر عن رأى الشخصى ولا أعبر عن المؤسسة التى أنتمى اليها فقد جئت هنا فى لقاء مفتوح - أقول أن حركة الأحزاب السياسية لاتستطيع أن تقدم للمواطن فى مصر ما يملأ الفراغ السياسى على الساحة ٠٠ دعونا نتأمل كيف كان يستطيع مكرم عبيد فى مدينة قنا أن يكتسح ياسين أحمد باشا نقيب الأشراف فى بلد يبدو فيها المسلمون أكثر من ٧٥ أو ٨٠ فى المائة . كيف تحقق ذلك ! السبب فى ذلك بوضوح أن الناس تسعى الى صناديق الانتخاب لتقارن بين الوفد وغيره من الأحزاب ٠٠ لا أن ترى الناس بالوانهم ومعتقداتهم الدينية ٠٠ الأمر الآن مختلف ٠٠ هل من قبيل السر أن نقول أننا لم نتمكن منذ عام ١٩٥٢ أن نقدم للبرلمان قبطيا منتخبا واحدا الا فى حالات نادرة مما اضطر الدولة الى أن تصطنع نصاب الاعضاء العشرة لتعطيههم مقاعد فى البرلمان !منذ متى كانت هذه السمة

فى مصر ؟ ومنذ متى كانت هذه شخصية مصر ؟ ٠٠ أقول ذلك
لاؤكد أن ما حدث هى أمور وافدة على الوجدان المصرى وعلى
الشخصية المصرية ٠٠ هذه هى أول الأسباب ٠٠

السبب الثانى ويجب أن نواجهه أيضا بوضوح هو أزمة الثقة
التي خلقها مناخ التطرف فى الجانبين أننا لسنا هنا الليلة لكى
نلتمس الأعذار ونغطى الأخطاء - ولكن بالتأكيد مناخ التطرف الذى
بدأ يبرز على الساحة منذ بداية السبعينات والاستغلال غير الذكى
وغير السليم للدين فى السياسة أورثنا الآن تركة ثقيلة معروفة
للجميع ٠٠ هذه التركة تخلق بين سماحة الاسلام وعظمته ورعايته
للأقليات وحفاظه عليها وبين ذلك الاستعلاء والغطرسة والدعوة
بالعنف وتكفير الناس وتجهيل أهل المعرفة ٠٠ اذا كان الأمر كذلك
فإن هذا المناخ إما يخلق من مخاوف يغذيها الاعلام الغربى ويبالغ
فى تصويرها فلا بد أن تخشى الأقلية وأن تخاف ٠٠ والأمر عندى
أن الخوف لا يتصل بالأقلية وحدها ٠٠ ان الخطر الداهم يلحق
الجميع ٠٠ ان ما يحدث الآن إنما يواجه الصف الأول فقط بالنسبة
لمن يرفعون رايات التطرف أو يواجهون الجانب الآخر ٠٠ ولكن
الأمر لو تركت على ما هى عليه فسوف تمضى الى ما هو أبعد من
ذلك ! اذن ٠٠ مناخ الثقة المفقود وذلك الوهم الذى يبدو على الساحة
من جراء التطرف هو الذى يدعو الى هذا الجو العام الذى ساعد على
هذه الأحداث ٠٠

الأمر الثالث وبكل الوضوح هو افتقاد الشباب للمشروع
القومى العام ٠٠ لقد درجنا على الدراسة فى علم السياسة على أن
هناك الدولة الكفاحية أى الدولة التى تضع شعارات محددة تلزم
الناس جميعا بالانضواء تحتها لتحقيق هدف معين ٠٠ مصر حاليا
تخلصت من الاحتلال بتحرير أرضها ٠٠ ومصر غير ملزمة بتركة ثورة

وصراع ثوار ، فلقد أيد الشعب فى الخمسينيات وبداية الستينيات حركة الثورة وصراع رفاق السلاح حول ما يجب ولا يجب وتحملت مصر فيما بعد ذلك بنكية ٦٧ واثارها على الأرض المصرية والتراپه المصرى ٠٠ أما الآن وقد برأت مصر من الاتنين معسا ٠٠ صراعات مراكز القوى من جانب والاحتلال الأجنبى من جانبه آخر ، فأصبحت ركائز عملها الداخلى هى البناء الاقتصادى فى الداخل والسعى لخلق مجتمع الرفاهية ٠٠ وقد ننسى أحيانا فى زحام العمل اليومى وفى تقلب الأحداث المتتالية أنه هناك خطوطا عريضة تصنع ضمير الأمة ووجدانها ٠٠ ويجب أنه تتوافر فى كل وقت ٠٠ نعم هى متغيرة بحكم الظروف ٠٠ متغيرة بحكم الزمان والمكان ولكنها يجب ان تتواجد ٠٠ فالشباب اليوم وليس الشباب وحده ولكن شرائح المجتمع فى معظمها تتطلع الى مشروع قومى عام يلزمها ببرنامج للعمل يدعوها الى الماضى فيه وفقا لخطة مدروسة يبعدها نتيجة الاندماج فى هذا المشروع عن كل الأعمال المتصلة بالتطرف أو الطائفية •

بقى السبب الأخير والذي يجب ألا نغفله حقه أبدا وهو مجموعة المتاعب الاقتصادية والتناقضات الاجتماعية ٠٠ دعونا نتساءل فى وضوح ٠٠ الشباب خريج الجامعة الذى تهدد البطالة وشبحها مستقبله ولا يجد من راتبه اذا عمل ما يمكن أن يغطي مقتضيات حياته ٠٠ أنتم تعلمون ماذا يفعل ٠٠ اذا فتح الله عليه بعقد عمل فى الخارج فقد حلت المشكلة بالهجرة المكانية ، واذا لم يحدث ذلك وفى الغالب لا يحدث فان عليه بالهجرة الزمانية ٠٠ فاذا به يذهب بعيدا فى عصور سحيقة ٠٠ يتنساول من الأفكار وربما يغير وعى عميق وفكر واضح ما يجعله يرفض كل من حوله ويتنكر حتى لأبويه ويرفض أسرته الصغيرة والكبيرة ويكون لقمة سائفة للتطرف ويصبح فى ذلك مادة لكل أعمال العنف والطائفية ٠٠

وهل يخفى علينا أن القائمين بكل أعمال العنف فى الفترة الأخيرة هم من الشباب فى سن من ١٥ الى ٢٠ سنة وربما أقل .. ماذا يعنى ذلك .. يعنى ذلك النوع من القلق على المستقبل وذلك النوع من الانزعاج الداخلى القائم على عدم الاحساس بالأمان وحين يفتقد الانسان أمنه فلا تتصور أنه سوف يعطيه لغيره .. هذه سلسلة نعرفها من أحداث التاريخ فى كل وقت .

صيغ المواجهة

أريد أن أقول أننا تعودنا على رموز الثورة الشعبية فى عام ١٩١٩ باعتبارها فترة المد للوحدة الوطنية .. تعودنا على هذه الرموز باعتبارها الحل المنطقى التقليدى للمشاكل الطائفية .. لقاء بين مجموعة من المشايخ والقساوسة فى مكان عام ينتهى بالاشادة من الجانبين بالجانب الآخر .. وتنتهى بالقبلات والتصفيق .. قد يخوض هذا من الناحية الشكلية .. فالأهم أيضا كالأفراد تحتاج الى الرموز .. والفلكور السياسى والاجتماعى جزء من خلق التقاليد .. وهو أمر مقبول .. ولكن ليس ذلك هو الحل الوحيد .. قد يبدو هذا مسكنا اجتماعيا عاما .. ولكن كيف نقبل فى مجتمع يتحاور فيه المسلمون والأقباط ويشارك فيه البعض البعض الآخر فى كل مناسباته بأن نكتفى بمثل هذه الحلول المظهرية .. هل يخفى عليكم أنه فى تقاليد بعض الأسر فى قرى مصر الا يحمل نعش الموتى المسيحيين الا مسلمون والا يفعل الأمر بالنسبة للمسلمين الا المسيحيون .

هذه الدلالات يجب احيائها فى تراث الأمة .. ولن تحيا الا بالتركيز على مناهج التربية فى الأسرة وفى المدرسة .. ان دور المعلم فى السنوات الأخيرة يبدو دورا خطيرا ومؤثرا .. ان المعلم الذى لا يعنى تماما طبيعة التركيبة الاجتماعية فى مصر ويدفع تلاميذه

يوعى أو بلا وعى إلى التخوف من أصحاب الدين الآخر أو يخلق لديهم حساسيات ومخاوف إنما يزرع بذلك آلاما في وجدان هذه الأمة يستمر لسنوات طويلة ٠٠ فدور المعلم في هذا خطير للغاية ٠٠ في التعليم في مراحل الأولى والمبكرة بالذات ٠٠ اننى لست ضد غرس قيم الدين لدى الأطفال فهذا أمر مطلوب ٠٠ ولكن التفرقة الواعية بين الدين والتعصب أمر حتمى ولا بد من الوعي به والاهتمام بأساليب التعامل فيه ، لأن ما يحدث الآن هو أن هناك أزمة ثقة حقيقية لدى الجيل الصغير تجاه أشياء كثيرة من حوله من بعضها المخاوف من أهل الدين الآخر ، هذه الأمور وافدة وطارئة على وجدان المصريين ٠٠ تذكرون منذ سنوات حين حفلت كل السيارات بعلامات ورموز لأهل الديانات ٠٠ ولقد كان لى شخصيا أسهام متواضع بمقال فى الأهرام قلت فيه منذ متى نصنف المصريين ؟ الذين لم ينقسموا فى أحياء معينة ٠٠ لم يوجدوا فى شوارع خاصة ٠٠ الآن نصنفهم بالسيارات ! ولحسن الحظ اتخذ وزير الداخلية فى ذلك الوقت قرارا برفع هذه العلامات من السيارات ، وأعفى البابا شنودة الأقباط من أى تبعة دينية فى هذا فرفعوها أيضا ٠٠ اذن كل محاولات التكريس والتلوين من خلال وسائل الاعلام أو المدارس أو المعاهد أو مراكز التربية من أخطر ما يمكن ٠٠ ويبدأ الأمر بالأسرة التى يرى فيها الابن أباه يتزاور مع جاره القبطى أو الذين تربوا مع زملائهم الأقباط فى المدارس ٠٠ ونشأوا على كثير من السماحة والمحبة ٠٠ فلا تكاد نصرف اذا كان هذا الزميل قبطيا أو لا الا بمناسبة معينة كالاعیاد أو الذهاب الى كنيسة للأفراح مثلا ، فائما المصريون من نسيج واحد خضعوا لظروف تاريخية واحدة ٠٠ هم من أصل سكاني واحد لا يستطيع أحد أن يقول افتراء بأن المسلمين من أصل يختلف عن الأقباط ٠٠ الكل مصريون منهم من اعتنق الاسلام ومنهم قبل مع احترامه للاسلام أن يبقى على

دينه .. الأمر في ذهنى يحتاج الى التوعية والتربية والتركيز على الأجيال الجديدة في المناسبات المختلفة .

المنأخ العام السائد لابد أن يتغير وهذه مهمة اعلامية وثقافية سوف تستغرق منا وقتا طويلا لأن نتائجها لا تظهر بين يوم وليلة ولكنها تحتاج الى وقت طويل .. أيضا أدعى أن المضى قدما في حل المشكلة الاقتصادية سوف يحدث نوعا من الارتياح العام والتقليل من ضغط الموقف وآثار المواجهة .. ففي عصور الفراغ السياسى والضائقة الاقتصادية تنفجر كل الأزمات بما فيها من أزمات دينية وأزمات سياسية وأزمات اجتماعية أيضا .. أملنا فى ارتفاع الوعى السياسى وارتفاع مستوى التعليم .. وحين يتحقق ذلك سوف تبدو الصورة مختلفة .

بقيت كلمة أوجهها الى الأغلبية على أرض هذا الوطن ونحن ننتسب اليه « يجب أن تحتوى الأغلبية الأقلية وتحضنها بكثير من الرعاية وربما المحابة » . أقول ذلك وفى ذهنى أيضا أصدااء للتجربة الهندية .. أذكر أن رئيسة الوزراء الهندية الراحلة أنديرا غاندى كانت توجه خطابا الى المسلمين فى المولد النبوى الشريف .. وتجعلها عطلة رسمية للبلاد ، فى وقت كانت فيه بعض الدول الاسلامية لا تعتبر المولد النبوى عطلة ! وهذه الرعاية من الأغلبية للأقلية أمر مطلوب ومحسوب لأن المشاركة الكاملة تدعونا دائما الى مزيد من التقارب والى أن تسود مشاعر حقيقية للمحبة على أرض هذا الوطن لأنه لا توجد مشاكل سياسية ولا ثارات تاريخية ولا متاعب مذهبية تدعو الى ما يحدث .. بل العكس فالأمر يبدو مختلفا تماما .. كما أن مواجهة الشائعات ومحاولات الغزو الفكرى والثقافى والاعلامى من الخارج ومحاولات الانتقام من الشخصية المصرية وضرب هذه

الهوية فى الصميم بنقل تجارب شعوب أخرى مضطربة فى المنطقة إليها ٠٠ هذه الأمور لا يجب أن تقبل ٠٠ لأننا كيان سياسى يمتد شكل خريطته المحددة لآلاف السنين بينما هناك دول أخرى هى مجرد كيان سياسى ظهر منذ ثلاثين أو أربعين سنة فقط ٠

فقد ظهر لبنان مثلا فى ظل تركيبة سياسية ودينية معينة لعب فيها الأجنبى دورا معيناً ٠٠ انما هنا على ضفاف النيل حيث يعبد المسلمون والأقباط ربا واحدا منذ آلاف السنين لا يجب أن تثور أبدا مثل هذه الصراعات ٠٠ فالتطرف مشكلة نواجهها معاً مسلمون وأقباط ٠٠ نستطيع أن نقول أنها أزمة أو مشكلة للجميع ولا يعانى منها الأقباط وحدهم ٠٠ ألم يقتل رجل دين مسلم بواسطة المتطرفين ؟ ٠٠

ألم يواجه المسلمون فى كل مكان بما يروع أمنهم وينال من استقرارهم ؟ ٠٠ فلا يجب أن يصور التطرف على أنه موجه ضد فئة دون غيرها ٠٠ هى مشكلة عامة ٠٠ وأود أن أضيف أن الحل « البولييسى » ليس هو الحل الوحيد ٠٠ نعم المواجهة الأمنية مطلوبة وهى ضرورية ولكن يجب أن تتواكب مع حل سياسى يملأ الفراغ على الساحة المصرية بحركة دؤوبة للأحزاب المختلفة تعرف المصريين بحقوقهم وواجباتهم وتدعوهم الى المشاركة وتخرج بهم عن اطار السلبية وتجعل الانتماء للفكرة السياسية يشد المواطن العادى من محاولات جذبه لمناسخ التطرف أو العنف ولكن يبقى الانتماء للدين روحيا أمر لا جدال فيه ولا اعتراض عليه أما أن نحتمى بمظلة الدين لمواجهة الآخرين بغير حق فذلك خطر داهم على مصر وعلى غير مصر ٠



الحركة الأصولية بين الفكر المطلق والمفهوم النسبي(*)

(*) من محاضرة للمؤلف أمام شباب العالم الاسلامي في معسكر أبي بكر
الصادق في ٢ سبتمبر ١٩٩١ .

ان الأمة الاسلامية مستهدفة بوجه عام شئنا أو لم نشأ
بنحاولات متعددة ومن جهات مختلفة تبدو في نهايتها وكأنها محاولة
منظمة للنيل من الاسلام وشريعته السمحاء بل ويرجع أحد الأسباب
في ذلك الى اننا كمسلمين نسهم في دعم هذه الحملة ونقدم لها
- صباح مساء - مادة قوية تساعد على طرح الصورة التي يروجون
لها والفكر الذي يدعون اليه وبكل صراحة هناك محاولات لربط
العالم الاسلامي بكل أشكال التخلف الاجتماعي والقهر السياسي
والمشكلات الاقتصادية على الرغم من ثراء العالم الاسلامي وقبض
الطبيعة عليه بثروات لا تخفى علينا جميعا والسؤال الذي يطرح
نفسه لماذا تبدو الأمور هكذا اليوم ١٩ لابد من عودة سريعة الى
الماضي ٠٠ ان المواجهة بين الشرق المسلم والغرب لها جذور تاريخية
معروفة لدينا جميعا ٠٠ ولسنا من دعاة التعصب أو من هواة تقسيم
الباس وتصنيف أنواعهم ٠٠ اننا نؤمن كما علمنا الاسلام ان العقيدة
حق لمعتنقها وانه لا اكراه في الدين واننا جميعا متساوون كبشر ٠٠
ولكن القضية الحقيقية التي تطرح نفسها هي ان الاسلام يبدو أمام
العالم ليس كمجرد الدعوة العظيمة التي وجهت الى الناس كافة منذ
عشرات القرون ٠٠٠ انما ينظر اليه باعتباره ظاهرة سياسية أثرت
في الماضي وتؤثر في الحاضر ويمتد تأثيرها متزايدا في المستقبل ٠٠
لذلك كان لابد أن ندرك حتى ولو كان ادراكنا متأخرا ان دورنا
أصبح حتميا في إبراز الصورة الحقيقية للإسلام بسماحته ورحابته
في عمقه وارتباطه بالحياة ماضيا وحاضرا ومستقبلا ٠٠ ولم يبق في
الأمكان أن نضئ في صمت في مواجهة كل الحملات المستمرة التي
توجه الى العالم الاسلامي وإلى شعوبه ولا شك أن هناك أموراً تساعد
على ذلك ٠٠ ربما بدأها غيرنا ولكن انسقنا إليها بوعي أو بغير وعي ٠٠

أولى هذه الظواهر هو ذلك التمزق الذى حل بالعالم الإسلامى وجعل صورتنا فى أعين غير المسلمين صورة ترتبط بالصراع والصدام والانقسام المذهبى أحيانا والاختلاف السياسى أحيانا أخرى .

ولقد كانت الحرب العراقية - الإيرانية ذروة المأساة حيث بدا الإسلام فى هذا العصر وكأن المسلمين غير قادرين على أن يجمعوا صفوفهم أو يوحّدوا كلمتهم . . . لقد كانت تلك الحرب ظاهرة من نوع خاص لأنها حاولت التفرقة بين ما هو عربى وما هو غير عربى والإسلام لا يعرف هذه التفرقة أيضا لأنها أحييت فى أعماق الناس سنوات الفتنة الكبرى وذلك الصراع المعروف بين المذاهب الإسلامية تجاه الرؤية لطبيعة الشريعة الإسلامية وانسحقنا بوعى أو غير وعى أيضا وراء ذلك التيار الجارف .

وبدا العالم الإسلامى فى أعين غيره ممزقا محطما فكان من نتائج ذلك أن تمكن كل ذى غرض من أن يربط بين الإسلام وبين العنف والتخلف والقهر السياسى وكل أنواع البعد عن المشاركة السياسية وانعدام الحريات العامة . . . يجب أن نعترف بهذه الحقيقة لأن غيرنا لا يؤمن بالأدلة العقلية ولكنه يؤمن بالأدلة العقلية فلا بد من مخاطبة العقول لأن غيرنا أيضا لا يؤمن ولا يفكر مثلما نفكر . فالإسلام يبدو للكثيرين ليس فقط ذلك الدين الحنيف ولكنه أيضا طرح قومى . . . ولعلنى أسوق فى ذلك مثالا معروفا لكم جميعا وهو حرب التحرير الجزائرية حيث كان الثوار الجزائريون يحاربون لنيل الاستقلال فى جبال الجزائر وهم يحملون معهم الإسلام لا ديننا فقط ولكن كدين وقومية فقد كان الجزائري يتحدث نفس لغة من يحاربه! وكانت الجزائر جزءا لا يتجزأ من الجمهورية الفرنسية كما تعلمون فكان طبيعيا أن يسهم الإسلام بذلك الدور الفعال فى تكوين شخصية المقاتل فى مواجهة التحديات المختلفة .

ان هناك محاولات لتشويه صورة الاسلام تبدو كل يوم متحاملة عن اليوم الذى سبقه .. كما أن الظروف قد تسبعت خصوم الاسلام في كثير من الأحيان حيث يبدو سياق الحوادث مؤيدا لتلك الدعاوى الظالمة والافتراءات التى توجه الى هذه الشريعة السمحاء .

وهنا لابد من البحث عن الدور المصرى ... والاسلام لا يعرف الجواجز والحدود .. فالاسلام للناس كافة فى كل مكان وكل زمان لذلك فليس من قبيل العنصرية الوطنية أو الشيوعية القومية ان نميز لمصر دورا خاصا فى تاريخها الاسلامى ولكن ذلك قدرها وذلك أيضا حقها .

فمنذ الفتح الاسلامى لمصر ودورها الريادى يبدو على الخريطة .. لقد كان لمصر مكانة قبل الفتح الاسلامى وهذه حقيقة مكانتها المعروفة أيضا وكلنا يعلم ذلك الجدل الذى دار بين كبار الصحابة على عهد النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر بالنسبة لفتح مصر وتخوف البعض من أن مصر تلك الحضارة النيلية النهرية العريقة والدولة المركزية القوية قد لا تتاح للعرب برغم دخولهم الى بلاد الفرس والروم وتصوروا أن ليس لديهم القدرة على فتح مصر الى أن تمكن عمرو بن العاص من اقناع الخليفة الثانى عمر بن الخطاب باتمام الفتح وأوصاه بما أوصاه وأعطاه مهلة زمنية ولقنه من المحاذير ما يعطى انطبعا بأن فتح مصر كان يبدو أمام العرب المسلمين فى سنوات الدعوة الأولى أملا يتطلعون اليه وقوة يراد ادخالها فى دائرة العالم الاسلامى فى سنواته المبكرة لذلك كان حجم مصر ووزنها الحضارى اضافة طبيعية فيما بعد تعطى ثقلها للعالم الاسلامى .. لقد كانت مصر ولا تزال هى حافظة التراث الاسلامى وهى حامية لغتها العربية .. والأزهر الشريف هو قلعة العلوم الدينية واللغوية على امتداد ما يزيد عن ألف عام لذلك كان طبيعيا أن يرتبط دور مصر

«الأزهر» بدورها الرائد في المنطقة كلها .. ليس الأمر كذلك فحسب .. بل انني أستطيع بعض أساتذتي من رجال الدين عذرا اذا قلت «اننا اذا كنا نرى وعن حق .. ان الاسلام دين للكافة الا انني أشعر ،وأرجو ألا آكون مخطئا أن تناول المصريين للدين الحنيف كان في أبسط وأروع صوره .. مصر عرفت الفرق الاسلامية لفثرة لم تكن طويلة ثم استعادت اجماعها حول المذهب الرئيسي للمسلمين .. لذلك كان طبيعيا ومصر لم تتمزق بين الفرق والنزعات والدعوات أن يكون الاسلام فيها من الصلابة والقوة ما يدفعه دفعا الى العالم ليكون منارة للعالم الاسلامي كله وكان أمرا طبيعيا إذن أن يكون دور مصر دورا رياديا ومؤثرا .. فان مصر ظلت هي المؤسس أيضا للفكر الديني والفقوى في سنوات الوحشة والظلام .. في قرون السيطرة واضمحلال الخلافة أو ضعفها على عهد الدولة العثمانية وما بعدها .. اذا كان من الطبيعي أن يمتد دور مصر الاسلامية لتغطي بأبعادها المختلفة وأعماقها المعروفة اضافة سياسية واستراتيجية للدعوة التي هزت أركان الدنيا الأربعة .. كان طبيعيا أن يكون الاسلام في مصر بلد الأزهر منارا لغيره من الشعوب العربية والإسلامية .

وحتى حين تعرضت مصر لهزات في عصورها المختلفة فإنه لم يستطع مدع أو راغب أن يسلب من مصر مكانتها وثبت للجميع أن مكانة مصر الاسلامية لا تعتمد على قدرة مالية أو منح دراسية أو كتب تطبع ولكنها قبل ذلك وفوقه مكانة مصر الروحية في قلوب من عرفوا قدرها عبر التاريخ والأجيال التي تعلمت في الأزهر الشريف وبرزت في أروقه المختلفة .

لذلك كان طبيعيا ألا تتمسك مصر فقط بهذا الدور ولكن أن يظل هذا الدور لصيقا بها في سنوات المحنة وأوقات الضعف ولا أقول الضعف بمعناه الاقتصادي أو السياسي ولكن تكالب

المشكلات وتآمر القوي المختلفة ضد هذا البلد .. ظلت مصر الإسلامية خريصة على دورها مؤمنة بقدرها داعية الى الثقافة الإسلامية واللغة العربية على امتداد قارات العالم حتى أصبحت نموذجاً للحياة الروحية المرنة التي تضع في اعتبارها ظروف الزمان والمكان .

إن النبي صلى الله عليه وسلم رأى أن يوجهه ومن بعده صحابته الأوائل جيوشاً لفتح في بعض المواقع واكتفى في البعض الآخر برسل الدعوة وأرسل للبعض الآخر وسائل أكثر رفقا .. وموقفه من اليهود ومن غير المسلمين واتفاقه واختلافه مع هؤلاء وأولئك يعطى نموذجاً للممارسة المرنة وتفهم النبي لحقائق الحياة وتشابك المصالح .

ان الاسلام لم يقل أبداً بالمطلق فلم يدفع الناس دفعا الى أن ينامطوا العالم أو أن يبذلوا أمرا قبل أوانه أو أن يقفوا على الحقائق ، ان الاسلام دعوة صريحة للممارسة السياسية الهادئة التي تعتمد على الحكمة الرفيعة المستمدة من الشريعة السمحاء .. فإذا كانت الحركة الأصولية الإسلامية تعتمد اليوم في بعض مصَادرها على مفهوم الجهاد بشكل مطلق والدعوة الى رفض ما هو قائم في كثير من جوانب الحياة ولفظ حقائق العصر والخروج عن دائرتها في عزلة زمنية .. أقول ان ذلك يبدو أبعد ما يكون عن الفلسفة الحقيقية للفكر الاسلامي ودعوته العظيمة .. اننا لا نستطيع أبداً أن ننكر أننا في عالم كبير يزخر بالتيارات والدعوات ويموج بالاتجاهات والفلسفات والأفكار والنظريات اننا لا نستطيع أن نغزل أنفسنا عن هذا العالم لتتحدث فقط عن عالم إسلامي يواجه الدنيا بأسرها .. اننى أدعو الى محاولة للتأمل .. أدعو دعاة الحركة الأصولية الإسلامية في العالم كله الى مراجعة واقعية ترتبط بظروف الزمان والمكان وهو ما لم تحظ به شريعة مسبقة .. وعلى ذلك فانى اتفهم وبوضوح الدوافع التي تقف وراء الجانب الفكري للحركة الأصولية الإسلامية

واعتقد أن الجانب الفكرى فى هذه الحركة بكل مصادره المتعددة وتوجهاته المختلفة انما يعبر عن التمايز الذى يضع الشريعة الاسلامية فى مكان يسبق فيه الشرائع الأخرى من حيث التدخل المباشر فى شكل الحياة ونمط التصرف والتي تكاد تكون يومية فى حياة الانسان .. لقد تعرض الاسلام بشريعته تفصيلا للحياة بدءا من الحياة وحتى الموت مروراً بالزواج والطلاق والميراث بل وقد تطرق الى شكل الدولة السياسى تلك أمور من الصعب انكارها ولكن الذى أدعو اليه وأتأمله فى محاولة للتفكير بصوت عال هو ذلك الجنوح الذى تورطت فيه بعض المصادر الفكرية للأساس النظرى للحركة الأصولية الاسلامية فى العالم ولاكون واضحاً أقول اننى أعتقد انهم قد انطلقوا من مفهوم مطلق وأغفلوا تماماً الحقائق النسبية لطبيعة الحياة وتناسوا ان الاسلام دين ممارسة .. بل ان السنة وممارسات النبى صلى الله عليه وسلم وأتباعه تبدو أماناً وكأنها محاولة عقلانية للتعامل مع حقائق الحياة كما هى .. لم نر فى مصادر الاسلام الأولى وممارساته فى سنواته المبكرة ما يعطى انطباعاً بالتناطح مع الهوأ أو الاصطدام بما لا نقدر عليه .. لقد حارب النبى صلى الله عليه وسلم وتعاهد واتفق واختلف .. ولم تكن دعوته أبداً بالاكراه ولم تكن أبداً بالعنف وحده ولكنها كانت باللين والحكمة والموعظة الحسنة ، لذلك يكون طبيعياً أن نأخذ الدرس من مصادر الاسلام الأولى التى أوضحتها الممارسة السياسية للسنوات الأولى للسعوة .

... وحين سقطت آخر المظاهر السياسية للخلافة العثمانية وبدأ للجميع أن مصر هى المرشحة للامتداد بهذا الدور لم ترشح مصر نفسها لذلك ولكن رشحها له غيرها وآينا كيف تكونت جمعيات احياء الخلافة فى العالم الاسلامى . بل ولعل المتخصصين يذكرون ان المؤتمر الاسلامى فى لندن عام ١٩٣٦ ركز فى دعوته على عودة الخلافة الاسلامية ورأى أن يكون مقرها هو مصر . اذن دور مصر

لم ينقطع ولم يتوقف بل ان نظرة الى المراكز الثقافية الاسلامية في العالم كله سوف نجد ان نقطة البداية كانت دائما مصرية لا اقول ذلك منا على الغير ولكن دعوة له ليرى حقائق التاريخ ويعترف بهذا الدور العظيم لمصر المسلمة ٠٠ وحين قامت ثورة يوليو عام ٥٢ لم يجد الشوار الشباب مناصا من الاعتراف بالدائرة الاسلامية كدائرة أساسية في الدوائر المعروفة بالسياسة الخارجية المصرية وظل دور مصر ممتدا وقائما ولم يتوقف في وقت من الاوقات ٠

اننى اؤمن عن قناعة بأن الاسلام وهو دين الله الى الكفاية قد احتوى من التشريعات الدينية وتضمن من طقوس الحياة ومراسم الوجود ما لا يتعارض مع تقديم الممكن وتأجيل غير الممكن وإبعاد المستحيل واذا كان هناك قاعدة فقهية معروفة تقول : ان ما لا يدرك كله لا يترك كله فاننى اضيف اليها ٠٠ ان ما لا يدرك اليوم قد يدرك غدا أو قد يدرك بعد غد ٠٠ انما أن تبدو الدعوة وكأنها قد ارتبطت بالعنف وتغيير الواقع بالقوة فتلك صورة شوهاء لا تعطى الاسلام بريقه الحقيقي وتحرمه من سماحته وعمقه اللذين عرف بهما منذ فجر ظهوره ٠

اننى أدعو هؤلاء وأولئك الى مراجعة الواقع وتأمل الخريطة الحقيقية سياسيا واجتماعيا واقتصاديا للعالم من حولنا حتى ندرك أن الدعوة تحتاج الى جهد سياسى الى زمن طويل وأن الاسلام لا يدعونا أبدا الى أن نقدم النموذج العنيف السريع للتغيير الذى يؤدي فى النهاية الى آثار سلبية لم نسح اليها بل أنه يقدم فى الحقيقة سلاحا قويا الى يد خصوم الاسلام نفسه ٠٠ كيف يتأتى أن يرتبط الاسلام بعظمته وسماحته المعروفة لنا ولغيرنا وترتبط صورته بالعنف والخطف والقتل والاكرام فى مناطق مختلفة من العالم الاسلامى ٠٠ ولم تبدو تلك المحاولة للقمع والقهر فى كثير من الأقطار الاسلامية مع البعد عن الواقع ؟ والربط بين الاسلام والقهر والتخلف بشكل متعمد ؟ ٠٠

بل أننا قد سمعنا عن أولئك الذين يتحدّثون عن الهند الديمقراطية وباكستان التي حرمت طويلا من الديمقراطية وكأنها محاولة خبيثة تود أن تربط بين الاسلام الحنيف وبين غياب الحريات وظهور الدكتاتوريات المختلفة ثم كيف نسمح لأنفسنا فى العالم الاسلامى بأن تتمزق أوصالنا ونحن على مشارف القرن الحادى والعشرين الميلادى بين شيعى وسنى كيف يمكن أن تكون ايران اضافة سلبية للعالم الاسلامى العربى بينما الأصل أنها اضافة ايجابية .

• أننى لا أكاد أجد مفكرا اسلاميا مرموقا الا قد اختلطت أنسابه بين العرب وغير العرب • لا تعرف أم من الفرس هو أم أن امتداداته عربية ودراسته فارسية ؟ هذا التقسيم الذى وقعنا فيه هو الذى أدى الى هذه المظاهر المؤلمة فى عالمنا الاسلامى اليوم ولأن صريحا وواضحا فأشير الى ضعف المؤسسة الاسلامية فى كثير من الدول الاسلامية وهذا أمر أتبه اليه بلا حرج وأدعو الى مواجهته بلا تحفظ لأن قدرة الدعاة الحقيقيين تتأتى فى دورهم التنويرى • ان الامام العظيم والمفكر الكبير الامام محمد عبده لم يصبح الامام محمد عبده لمجرد أنه كان داعية عاديا فى سلك يجمع الدعاة فى عصره • ولكن لأن الرجل ملك من أدوات الاستنارة والاحتكاك بالثقافات الاخرى ما هيا له ومكنه من أن يكون داعية للاصلاح الدينى والاجتماعى والسياسى فى التاريخ الاسلامى الحديث وجعل من ذاته ومن أساتذته وتلاميذه همزة وصل حقيقية بين الاسلام بنقائه وقوته وبين حياة العصر بكل تعقيداتها وتطوراتها وتوجهاتها •

اننا نحتاج الى مراجعة أمينة وصادقة ، متى ندرك أننا نبدو بعيدين عن فهم الصورة الحقيقية للاسلام ووضعه فى أعين الآخرين فى الصورة التى يجب أن يوضع فيها • ؟! ان الاسلام كان ولا زال وسيبقى أقوى وأكبر تجربة للممارسة الحياتية فى تاريخ البشرية •

بل ان الجانب الأسمى فى الفكر الإسلامى يسبق كل الايدولوجيات
التي نادت بالأممية فيما بعد .

ان المشكلة الحقيقية هي فيما وفد علينا من تلك المحاولات
للتصنيف والتنويع وتوزيع الأدوار بالحق والباطل بين المسلمين
حتى لقد تصور البعض أن له حقا الهيأ فى أن يحدد صفة المؤمن
من غيره وتلك أمور لا يقدر عليها غير الله سبحانه وتعالى وهو أعلم
بالإيمان وهو القادر على كشف النوايا .

فإذا كنا نعلم أن تطورات العالم خصوصا فى هذه الحقبة ٠٠
تبدو سريعة ومتلاحقة فلا يخفى علينا أننا ننتقل وفى هذه الشهور
الأخيرة من مرحلة كبرى فى الشارح السياسى للعالم الى مرحلة
أخرى ٠٠ اننا بصدد اغلاق الستار عن الفصل الأخير من مرحلة
الايدولوجيات فى تاريخ العالم الحديث لنعود من جديد الى مرحلة
القوميات فى تاريخ العالم الحديث .

ان النزاعات الايدولوجية فى العالم لم تستطع أن تجمع شتات
الناس من قوميات مختلفة وإذا بالناس يعودون من جديد الى محاولة
للبحث عن الهوية واكتشاف الذات والبحث فى الأعماق عن القومية
والقومية كما قلت لا تبدو أبد بعدا مختلفا عن الاسلام لأن الاسلام
دين وقومية ٠٠ يعرف ذلك العرب وغير العرب ٠٠ قومية بالمعنى
الاجتماعى والسياسى بمفهومها المعروف فى الثقافة الحديثة .

أننا نبدو أحوج ما نكون فى العالم الإسلامى المعاصر الى
مراجعة أمينة ودقيقة لواقعنا حتى يعود للإسلام صورته المشرقة
وبريقه الحقيقى فى أعين الغير خصوصا أن خصومه يعرفون ذلك
التاريخ جيدا ، لذلك فأننى أدعو الى الأخذ بنسبية الأمور والبعد عن
كل ما هو مطلق ، أدعو لذلك كل الدعاة وكل العاملين فى حقل
الدعوة الى الشريعة الإسلامية وفكرها المستنير الواضح ٠٠ انتم

أدعواهم الى الأخذ بظروف الزمان- والمكان والارتباط بواقع الحياة
والبعد قدر الامكان عن مواجهة العالم كله أو القفز على التاريخ
لمحاولة سبق الأحداث لأن الاسلام دعوة رصينة مؤمنة الى كل ما هو
أفضل بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة الطيبة .. دخیل على
الاسلام كل أنواع العنف .. غريب عنه كل محاولات القسر والقهر ..
أبعد ما يكون عنه كل محاولات تغييب الحريات وتعقيم الإرادة وقهر
الأفكار في كل زمان ومكان .

فلنكن نحن وأنتم – شباب الاسلام – في كل أقطار العالم
قدوة وقوة قادرة على الامساك بتلابيب الدين الحنيف والدعوة
الصحيحة وتنقيتها من كل شوائب الأفكار التي وفدت عليها
والنزعات التي وجدت تجاهها حتى تبدو قضية قوية فعالة كما أريد
لها من البداية .

ان المؤامرة – اذا صح التعبير – التي تواجه الاسلام منذ
يقرون عديدة تبدو اليوم وقد أخذت من دعوات العنف والمواجهة
بالقوة في بعض الاقطار الاسلامية وبعض أفكار الغلاة من دعاة
الحركة الأصولية الاسلامية مادة للنيل من الاسلام والكيد له ولذلك
فان علينا أن نقطع هذه الدائرة في النقاط التي نقدر عليها وهي
التي تنطلق من العالم الاسلامي نفسه .

انني أدعو الى ضرورة الأخذ بكل ما هو نسبي في الحياة
وربط كل الأمور بظروف الزمان والمكان والبعد عن التفكير المطلق
المجرد الذي لا يمكن أبدا الا أن يكون نوعا من الترف «الدوجماتي»
غير القادر على معالجة وقائع الحياة وحقائقها .. ولنعترف أن هناك
معقولات أمامنا تجعل قدرة خصومنا على مواجهتنا أكبر ما تكون
وأولها التفوق التكنولوجي والعلمي لغير المسلمين .. لا أريد بذلك
أن أقسم العالم تقسيما دينيا ولكنني أريد أن أنبه الى أننا نعيش
شئنا أم لم نشأ في ظلال حضارة غربية متقدمة .. اذن فعلينا أن

ندفع بكل الإيجابيات من حولنا لتقديم الاسلام المتقدم على عصره
القادر على تفهم أساليب الحياة ٠٠ المواقف لروح الحاضر بل
والمستقبل حتى نكون قادرين على أن نعطي الصورة الحقيقية للاسلام
كما جاءت بها دعوته منذ أكثر من أربعة عشر قرنا ٠

ان نظرة الآخرين الى الاسلام أو الاسلام في أعين الآخرين
أمر يهمنا بالدرجة الأولى وهؤلاء وأولئك لن يقتنعوا أبدا بالأساليب
التقليدية ٠٠ أى لا تستطيع أن تحدث غير المسلم بما تؤمن به لأن
الآيمان لا ينقل ولكنه قادر على قبول الأدلة العقلية التى تضىء
الاسلام بسماحته ورحابته وقدرته على استيعاب جوانب الحياة
المختلفة وطقوسها المتعددة ونكون قادرين بذلك على أن نقدم لغير
المسلمين النموذج الحقيقى للدعوة العظيمة لهذا الدين الحنيف ٠



بين المساواة القانونية والمساواة السياسية(*)

(*) من محاضرة للمؤلف موضوعها (نحو حلول غير تقليدية لمشكلات
الفتنة الطائفية) بصالون « احسان عبد القدوس الثقافي » بدار روزاليوسف في
٢٩ ديسمبر ١٩٩١ .

موضوع الفتنة الطائفية من الأمور المثيرة فى هذا العصر ،
ليس فقط فى دول العالم الثالث ، ولكن أيضا فى العالم المتقدم ٠٠
لأنها تتصل بما يمكن أن نسميه موضوع الأقلية ٠٠ التى أتحدث
عنها هنا بالمفهوم العددي ٠٠ فالأقباط فى مصر اقلية عديدة فقط ،
ولا يعنى هذا أبدا أية اختلافات فى الأصول والجذور أو الشكل العام
تجعلهم يختلفون عن غيرهم من المصريين ٠

والأقليات الدينية بشكل خاص هى أكثر الموضوعات إثارة ،
لأنها تتصل بالمعتقد ٠٠ وهو أمر غير قابل للنقاش ٠٠ والجدل
حوله غير حضارى لأنه يتعلق بحرية الايمان والتفكير ٠٠ بوجه عام
نجد لديها نقصا فى الشعور بالأمان ، ينبع من الاحساس بأنهم
أقلية فى مواجهة أغلبية ٠٠ حتى لو لم تكن هناك مشكلات ٠٠
ولا يتجاوز الأقليات عادة شعور القلق ، الا فى أفراد لديهم القدرة
على التعامل مع الحياة العامة ٠٠ مثل نموذج مكرم عبيد ، الذى لم
يقنع بدور طائفى محدود وخرج ليعبر عن ارادة شعبية عامة ٠ وكان
سكرتيرا عاما لحزب الأغلبية - الوفد - لمدة تزيد على ١٥ عاما ٠

ومن خصائص الأقليات أيضا : الرغبة فى البعد عن الحياة
العامة ، فهى تفضل غالبا الدخول فى مجالات الأعمال الفردية
والنشاط الحر ، لكن توفر المناخ الديمقراطي يشد الأقلية الى الحياة
العامة كما حدث فى فترة ثورة ١٩١٩ ٠ وهناك أيضا خاصية تميز
« الأقلية » فليس لديها استعداد للخسارة والفشل فى معظم الأحيان ،
لذا يتسلح أفرادها دائما بالكفاءة وتحسين الأداء ٠ وهذه سمة
دائما ما نلاحظها بين الأقليات مهما كانت دياناتهم أو قومياتهم ،
فى حين يبدأ المواطن العادى من الصفر ، يكون على المواطن من

الأقلية أن يبدأ من تحت الصفر فى مواجهة تيارات فكرية واجتماعية معينة ، كذلك من خصائص الأقليات السلبية والرغبة فى الابتعاد عن الموضوعات التى تسبب المشكلات ٠٠ لأن لديها احساسا بعدم توازن ميزان العدالة ٠٠ وأنا هنا اتحدث بشكل عام وليس عن مصر فقط .

ارتباط بالأرض !

الأقباط ، لكى اكون منصفاً ، أقلية ذات ارتباط قوى بالأرض ٠٠ ولا جدال فى ذلك ، وهو ارتباط جعل لهم فى التاريخ أدواراً تذكر لهم فى تأكيد الانتماء للحياة العامة المصرية والدفاع عن قضايا الوطن على مر العصور .

وقد واجه الأقباط اختبارات صعبة فى هذا ٠٠ فمثلاً لم نسمع عن تيار عام للأقباط ضد الغازى الأجنبى أبان الحملات الصليبية، وفى أيام الحملة الفرنسية أيضاً لم نجد اتجاهها عاماً باستثناء الجنرال يعقوب ٠٠ الذى درب بعض الأقباط على التعامل مع الفرنسيين ٠٠ فرغض ، وسحبت منه كل البركات التى يمكن أن يمنحها له البطريك المصرى .

وهكذا فإن الأقباط فى مصر أقلية عديدة فقط ، لا يمكن أن تجد فارقاً بينهم وبين المسلمين بخلاف الأسماء الحادة التى تشير الى التاريخ الإسلامى أو التاريخ المسيحى ، ولا توجد مشكلات طائفية حادة يمكن أن تنتشب عنها خلافات بين المصريين ٠٠ كما لا يوجد تاريخان ٠٠ وفى الهند مثلاً لا ينسى الهندوس عدة قرون من الحكم المغولى المسلم الذى طغى على الامبراطورية الهندية وغير الملامح فيها ٠٠ بينما فى مصر لا يوجد تعارض حقيقى للمصالح ٠٠

ولهذا فان احداث الفتنة التى تقع فى مصر تقع لأسباب تافهة ثم تغذيها أمور أخرى .

مسكنات

نحن غالبا ما نعالج أحداث الفتنة فى مصر باحتفال خطاى ، ثم يقبل الشيخ المسلم قسيسا مسيحيا وينتهى الأمر على هذا الحال . . . وهنا نحن لا نعالج المشكلة . . . ولكن نواجه فقط بعض الحوادث العارضة . . .

ولقد أعطى الاسلام مرتبة خاصة لأهل الذمة ، وتحديدًا المسيحيين . . . لكن هذا الأمر لم يطبق بشكل صحيح فى التاريخ الاسلامى . . . مثلا عرفت الدولة الفاطمية فترات مختلفة للانتعاش والانتكاس فى التعامل مع أهل الذمة وهى التى أدت الى خلافات مازالت لها بقايا حتى اليوم .

وهذه الأمور لا يتحملها الاسلام ، ولكن النظم التى حكمت ، والحكام الذين لم يفهموا الاسلام ، ونحن نعرف ان التناقض بين الدولة الفاطمية والدولة العباسية جعل الفاطميين يفرضون مزيدا من الضرائب التى تضغط بشدة على الأقباط . . . فحدثت القلاقل المعروفة فى ذلك الوقت . . . وفى الدولة العثمانية ، كانت هناك سلطة حديثة العهد بالاسلام . . . وكانت نموذجا لامبراطورية قامت على اساس دينى شكلى ، وأنا أعتقد ان كل مشكلات الأقليات تراكمت فى عهد الدولة العثمانية .

وكان دور الأزهر فى علاقته بالأقباط طيبا للغاية ، ولدينا عدد من المسيحيين المصريين تخرج فى الأزهر وتعلم فيه . . . كما ان لدينا فى التاريخ الكثير من الحقائق الدالة على الانصهار الاجتماعى بين المسلمين والأقباط . . . حتى ان المسلمين يقدرّون الأقباط ويقولون فى بيوتهم : هذا قبطى . . . « طيب وأمين » . . .

فتش عن الضغوط

أما أسباب بعض حوادث الفتنة الطائفية فهي مختلفة ٠٠
أولها طبيعة الضغوط الاقتصادية والسياسية ، ففي حالات الفراغ
السياسي تظهر المشاكل الطائفية ٠٠ إن لم توجد هناك قضية عامة ،
تظهر بديلا لها خلافاً للانتماء الديني ٠٠ إن أهالي قنا انتخبوا
قبطيا وفديا وأسقطوا مرشح الأشراف في العشرينيات لا لأنه قبطي ،
ولكن لأنه وفدي ٠٠ هنا انتفت الأسباب الدينية للاختيار ٠٠ في إطار
وجود قضية عامة ٠

بعد ١٩٥٢ ، ورغم كل إنجازات الثورة ، حدث نوع من
الانكماش لدى الأقلية والأغلبية على حد سواء ، كان عبد الناصر
يفكر بمنطق سلطوي لتحقيق أفكار معينة ، وبسبب هذا الانكماش
اضطربنا لأول مرة في التاريخ أن نعين عدداً من الأقباط في البرلمان
بعد أن دخلنا مرحلة من اختفاء المشاركة السياسية ٠

وقد رفضت الأقلية القبطية اثناء اعداد دستور ١٩٢٣ أن
تخصص لها نسبة من المقاعد في البرلمان ، واعتبرت هذا انتقاصا
من قدرها ٠ ولكن « عبد الناصر » استبدل المشاركة السياسية
« بالكاريزما » الشخصية ٠

ورغم المشكلة ، إلا أننا لم نلاحظ مشاكل طائفية لها وزن في
الخمسينيات والستينيات ، وسبب هذا أن عبد الناصر كان يحكم
بمنطق وطني مجرد وليس دينيا أو طائفا ٠٠ والأقلية تقلق للغاية
عندما يتلون الحكم بشكل ديني ٠

ثم جاء عصر الرئيس السادات ، الذي اتجه الى دعم بعض
التيارات الاسلامية في مواجهة اتجاهات ناصرية ويسارية معروفة
٠٠ فعل هذا بوعى أو بدون وعى ، لكننا بدأنا نشهد أحداث الفتنة

التي تبدأ في بعض الأماكن ، ثم تهز مشاعر كل المواطنين في أنحاء الوطن .

إن الفتنة هي متنفس الضغوط الاقتصادية ، ونتاج طبيعة التعليم ومناهجه في المدارس حيث « لم تعد تعنى المدرسة بإظهار طبيعة التسامح بين الأديان فقد كنا في المدارس لا نعرف دين زملائنا إلا إذا احتفلوا بمناسبة أو عيد ما » . وهناك أيضا طبيعة التربية في الأسرة ، نحن لم نهتم بأن نفهم أطفالنا أن الاختلاف في الدين مثل الاختلاف في الملابس . نوع من الاختلاف المفهوم ، ولكنه ليس مادة للتنافس أو التصارع .

ثلاثة حلول

وهناك أكثر من طريقة اعتمدت عليها الدول المختلفة لحل المشاكل الطائفية :

أولها الحل الديني التوزيعي ، كما حدث في لبنان ، عندما أقرى ميثاق ١٩٤٣ جميع الأطراف على حساب مصلحة الوطن . . . فهو حل يوزع المقاعد ، ويعترف بالفتنة بدون علاجها . . . وقد أثبتت ستة عشر سنة متواصلة من الحرب الأهلية في لبنان أنه حل غير عصري .

وربما يكون من المناسب أن تعود بعض الدول لحل ديني توزيعي وأن تلجأ للشرائع السماوية بما فيها من سماحة لعلاج المشكلات . . . ولكن المناخ غير مناسب لهذا لأنه يتطلب قدرا كبيرا من السماحة ، بل بالعكس المطلوب من الأغلبية رعاية الأقلية . . . بأن تمنح الأقلية امتيازات زائدة عن حدها ، كنوع من الكرم السياسي . . .

هذا الحل ، يحتاج الى قدر كبير من التفاهم ، والتغيير فى
طبيعة الدعاة على الجانبين ، وانتشار روح التسامح بين الناس .

● هناك ايضا الحل العلمانى الديمقراطى ، كما فى الهند
٠٠ حيث يفخر الهنود بان الاقلية قدمت ثلاثة رؤساء للدولة .
ولكن هذا الحل غير كامل .٠٠ فهل يستطيع الهنود ان يختاروا
شخصا مسلما فى منصب رئيس الوزراء .٠٠ السلطة الحقيقة فى
الدولة ، .

اننا هنا يجب ان نفرق بين المساواة القانونية .٠٠ والمساواة
السياسية .٠٠ « فالأقليات تستطيع المطالبة بالأولى وهذا حق ،
ولكنها لا تستطيع دائما المطالبة بالثانية .٠٠ ولذلك أسبابه » .

فالولايات المتحدة لا تستطيع تقديم رئيس يهودى ، وهى اكبر
الديمقراطيات الغربية .٠٠ كما لا يمكن ان يحدث هذا فى بريطانيا
٠٠ لأن التمثيل السياسى هو عددى بطبيعته .٠٠ وتلك نقطة يجب
ان نناقشها بشجاعة ، فهذه مسألة تمنع أن يصل قبطى الى منصب
رئيس الوزراء فى بلد أغليبيته مسلمون ما دامت الديمقراطية هى
ظاهرة تصويت عددى كى بالدرجة الأولى .

وعلى هذا لايجب ان يجد الاخوة غير المسلمين غضاضة فى
الحرمان من بعض المناصب القيادية فى الدول التى لا يمثلون فيها
أغلبية .٠٠ لأن الأمر ينسحب أيضا على المسلمين وغيرهم فى الدول
التي هم فيها اقلية .

ويتردد فى بعض المجالس الخاصة أحاديث عن شكوى للأقباط
من مسائل خاصة بالمشاركة السياسية ، واقامة دور العبادة .٠٠
وهذه مسائل لا تحل بالطرق التقليدية .٠٠ وترتبط بشيئين .٠٠
أولهما ضرورة إعادة النظر فى كل القوانين المنظمة لحرية العبادة
فى مصر ، والثانى ضرورة تسليم الاخوة الأقباط بأن المساواة

السياسية غير قائمة ، وان ما يجب المطالبة به هو المساواة القانونية
فى ظل المشاركة السياسية •

● وهناك أخيرا الحل الثقافى طويل المدى ويبدأ بضرورة
النظر فى أساليب التربية والتعليم وبرامج الاعلام والدعاية بالنسبة
للدينين معا •• لأن المخاوف والتعصب موجودة لدى المتطرفين ••
والنموذج الذى نطالب به كحل غير تقليدى بين الحل التوزيعى
والحل العلمانى •• هو التفهم الصحيح لروح الأديان •• وفى مصر
تقاليد راسخة للتسامح لا نظير لها •

ان المشكلة التى نتعرض لها هى بعض عمليات الشحن
والدس والذى تؤدى الى عثرات طائفية •• والحل يجب ان يبدأ
بالتربية منذ السنين الأولى لدى أبناء الدينين خصوصا فى بلد
يسمح تراثه الثقافى وتجانسه السكانى بكل محاولات الانصهار
والتوافق والانسجام الوطنى •

الاسلام فى عالم متغير(*)

(*) من محاضرة للمؤلف أمام شباب العالم الاسلامى فى معسكر أبى بكر
الصدىق فى ٢٩ أغسطس ١٩٩٢ -

اننا نعيش فترة حرجة وحاسمة من تاريخ العالم اذ التغييرات متلاحقة ، والتطورات متتابعة على نحو يفرض بالتأمل ويثير كله نوازع التفكير حيث يثور السؤال دائما :

● أين نحن في العالم الاسلامى ، وأين نحن في العالم النامى بوجه عام من هذه التطورات التى تكاد توحي بأن حريا قد جرت وتلك هى نتائجها ؟

هل يخفى على الشباب ان ما حدث فى العامين الماضيين كانه بمثابة تصفية كاملة لكل نتائج الحرب العالمية الثانية ؟ ٠٠ وهى ايضا تصفية لصراعات طويلة بين ايدىولوجيات مختلفة تركت بصماتها على شكل العالم فظهرت دول واختفت أخرى وبرزت كيانات واختفت كيانات أخرى ؟

اذن الامر يحتاج الى وقفة طويلة نناقش فيها بكل الصراحة والصدق ما يدور حولنا ونقيم دورنا فى هذا العالم على ضوء التطورات الدولية والاقليمية ٠

ان أهمية الموضوع اذن تنبع مما نشعر به اليوم حيث يتردد السؤال فى صمت أحيانا وفى علانية أحيانا أخرى :

● هل يا ترى نحن فى مواجهة حصار جديد يطبق على اطراف العالم الاسلامى ويعيد الى الأذهان ذكريات المواجهة التى جرت فى العصور الوسطى بين الشرق المسلم والغرب المسيحي ؟

أيضا يثور السؤال :

● هل يا ترى هذا العالم الذى قبل التعايش بين القوميات ، والتصالح بين الأيديولوجيات يفتش اليوم فى تاريخه عن هذا النوع من الصراع الدينى الذى ان صح توقعنا له فسوف تكون له نتائج خطيرة والحاسمة على خريطة العالم ومستقبل شعوبه .

تحليل انواع الصراعات

● الصراعات بين القوميات عرفتھا الانسانية منذ بدأ شكل مجتمع الدولة فى عصور الانسان السحيقة وتبلورت شخصية الدولة القومية ودخلت فى مواجهات حاسمة مع قوميات أخرى .

● الصراعات الأيديولوجية عرفتھا الانسانية فى فترات مختلفة من حياتھا وتركزت أساسا حول صراع الافكار والمبادئ وتبنى شعوب معينة لأفكار فى مواجهة شعوب أخرى الأمر الذى أدى الى تكتلات دولية عرفناها فى فترات طويلة على مدى تاريخ الانسان .

● صراع الطبقات أيضا صراع اجتماعى له طابعه واختلفت النظريات فى تفسيره بين غلاة المتشددین فيه يسارا أو يمينا ولكن كانت النهاية دائما أن المصالحة الاجتماعية بين الطبقات لا تتأتى الا لفترات وجيزة فى تاريخ الانسان يتحقق فيها التوازن بين طبقات المجتمع المختلفة .

● ● أما صراع الأجيال فهو الصراع المفتوح عبر التاريخ . لأنه صراع بين القديم والجديد . بين حكمة الشيوخ وبين حماس الشباب بحيث تبدو مسيرة الحياة فى النهاية مزيجا بين الاثنين .

يا ترى هل مثل هذه الصراعات كتب. لها اليوم أن تخفنى وتتوارى؟ ٠٠ وأن تظهر على الساحة صراعات من نوع جديد وكان الانسانية تكرر عذاباتها من جديد وتقدم على الساحة صورة من الماضى بكل مآسيه وآلامه *

نرجو ألا يكون هذا التصور صحيحا وأن كانت هناك شواهد قد لا توحى بانعدام هذا التصور *

اننا نرى اليوم أن الخلفية التاريخية للصراع الطويل والمواجهة الحادة التى عرفها الانسان مع خصومه تكاد تعود مرة أخرى بشكل مختلف ويتساءل المرء :

● كيف يا ترى نفسر أن النسبة الكبرى من صراعات العالم اليوم تقع على الأرض الاسلامية ٠٠ والأرض العربية أيضا ؟

● كيف نفسر ما يجرى من صراعات تمتد على خريطة الدنيا وأركانها الأربعة بحيث تستأثر الأرض الاسلامية بالكبر قدر من هذه الصراعات والمواجهات ٠٠ وغير بعيد هنا ما يدور فى البلقان وما يجرى فى الصومال ٠٠ وما نتابعه فى أفغانستان حتى أزمة الخليج بتداعياتها كانت ولا زالت على أرض عربية اسلامية ؟

● يا ترى هل هذا مجرد مصادفة لأحداث التاريخ مردها يعود الى طبيعة الشعوب الاسلامية ومعاناتها أم أن الأمر تحكمى وموجه من جانب القوى المسيطرة على عالم اليوم فى ظل شكله الجديد الذى يسمح لنا بالحديث عن نظام عالمى جديد ، ولهذا فحديثى يتركز حول موضوع واحد : هو موضوع الاسلام فى عالم متغير *

الاسلام ٠٠ أرحب الرسائل

الاسلام كما تعلمون ارحب الرسائل السماوية وأكثرها اتساعاً وأكثرها ثراء بكل معانى تنظيم الحياة ٠٠ وتحديد مراسم التطور البشرى فى مراحلها المختلفة بحيث أصبحت للاسلام نظرة فى كل ما يجرى على الأرض من حياة يومية أو نظرة مستقبلية .

فإذا كان الأمر كذلك ٠٠ فكيف نفسر هذا الذى نحن فيه ؟ هذا الارتباط الواضح فى ذهن غير المسلمين ٠٠ بين الاسلام والتخلف ٠٠ بين الاسلام وغياب الحريات ٠٠ بين الاسلام والتدهور الاقتصادى ٠٠ بين الاسلام وتبديد الثروات ٠٠ بين الاسلام وخسران المعارك .

ونفساءل : هل هذا هو الاسلام ؟

لابد أن شيئاً ما يقع فى جانب معين وتتمركز فيه الحقيقة بجوهرها الخفى !!

الاسلام بشريعته السمحاء وجوهره الحنيف يبدو أبعد ما يكون عن هذه الممارسات التى أدت نتائجها الى ما يعانى منه المسلمون اليوم ٠٠ الاسلام بكل مشكلات المسلمين المعاصرة وأفاق المستقبل المغلق أمامهم والتى تؤدى الى نتيجة واحدة يجب أن تكون لدينا الشجاعة لمواجهتها ٠٠ ولا يجب أبداً أن نمضى فى ترديد مقولات طالما رددناها لقرون عديدة سمحنا فيها لأنفسنا بأن نسبح ضد التيار ٠٠ لا تيار العصر وحده ولكن تيار روح الشريعة ذاتها .

ان الاسلام أكثر الشرائع تقدماً ورغبة فى التطور وتأكيداً لقيمة العمل ورغبة فى التفوق وحثاً على الانتاج ودعوة الى التميز والامتنياز ٠٠ الاسلام بكل ما اجتمعت لديه من صفات وما ترك لدينا من ميراث ثقافى وروحى يبدو اليوم فى مواجهة حادة مع خصومة

أكثر من أى لحظة مضت فى تاريخه على امتداد أربعة عشر قرناً أو ما يزيد ، أنه يبدو اليوم على أعتاب مواجهة حقيقية نتيجة للصور التى بدأت تتبلور عن المسلمين فى أعين غير المسلمين ٠٠ تنفيذها أحيانا دعايات مسمومة أو آراء مرجفة أو محاولات للمبالغة وتصوير الأمور على غير ما تكون عليه ٠

الاسلام والعنف السياسى

الربط بين الاسلام والعنف السياسى ٠٠ والربط بين الاسلام والاعتقالات وخطف الرهائن وسفك الدماء والخروج عن روح الاسلام التى يعرفها غير المسلمين ، ممن اطلعوا على ثقافة العرب المسلمين وآدابهم ، وحضاراتهم ٠

اذن الأمر فى ظنى أن هناك تباعدا حقيقيا بين روح الاسلام بكل ما تحمله من معانى وما تدل عليه من آراء وأفكار واتجاهات وبين الممارسات الحقيقية للشعوب الاسلامية !

وكان عبارة الامام المستنير محمد عبده تطل علينا صباح مساء حين ذهب الى الغرب ورأى فيهم من خصائص الالتزام بالنظام والنظافة والحرص على صدق الكلمة والوفاء بالوعد ما جعله يقول : لقد وجدت هنا مسلمين بلا اسلام وتركزت هناك اسلما بلا مسلمين ٠

ان جوهر هذه العبارة لا يزال حتى اليوم يعطى الصورة الحقيقية لمواجهات العالم الاسلامى مع غيره ٠٠ ويصور بحق طبيعة المعاناة التى نواجهها اليوم على أرض المسلمين فى مختلف بقاع الدنيا ٠

ان صورة الاسلام نحن كلنا مسئولون عنها بالدرجة الاولى ٠٠ ولا نعفى أحدا من المسئولية اذا أردنا أن نخرج من دائرة الظلام

وإن نخرج من عنق الزجاجة فلابد أن نواجه الحقائق فى صراحة وفى وضوح ٠٠ وإن نتخلى عن ازدواج الشخصية التى جعلتنا نردد فى قرون طويلة عبارات فى العلن تختلف عن ممارساتنا الحقيقية وعن تصرفاتنا اليومية ٠

دعونا نعترف بأن الصراعات التى تجرى اليوم على أرض المسلمين إنما هى نتاج لممارسات خاطئة فى سنوات طويلة ندفع اليوم (الفاتورة) أو الحساب لها بشكل لم يحدث من قبل !

مسئولية المسلمين

● هل يا ترى هذه النظرة الى الاسلام هى وليدة هذه الممارسات الخاطئة والتجاوزات لروح هذا الدين الحنيف فحسب ٠٠ أم أن هناك شعورا يمثل ميراثا تاريخيا طويل المدى لأصحاء المواجهات القديمة بين الاسلام وبين خصومه ؟!

الأمر عندى هو الاثنان معا ٠٠ ولكن نحن مسئولون بالدرجة الأولى عن الجزء الذى يمثل الأبلغ الأعم من أسباب هذه المواجهة بكل وضوح ودون موارد ٠

لقد كان تاريخ المواجهة بين الاسلام وبين خصومه مركزا أحيانا فى الجزء النظرى وتركز أغلبه فى جزء عملى فؤدى الى مواجهات طويلة عرفناها منذ العصور الوسطى حتى اليوم

الا أن فضل العرب المسلمين الذى ترك آثاره على أوروبا فى عصورها المظلمة السحيقة ودور العرب المسلمين بل ودور المسلمين بوجه عام فى الدراسات الانسانية والتطبيقية ٠٠ كان لكل ذلك آثاره فى تقديم الاسلام الحقيقى للغرب بشكل قد يؤدى الى نوع من الحساسية ولكنه يقبل فى النهاية درجة من درجات التعايش التى كان يجب لها أن تستمر وأن تطول ٠

ولكن الذى حدث فى نصف القرن الأخير على الأقل .. إن
نغمة الأصولية الإسلامية فى العالم الإسلامى لم تمض على النحو
الذى يتوأكب مع روح العصر .. أقول أن (النغمة) لم تمض على
نفس الموجات التى تتناغم مع روح العصر ومتطلباته .

نعم هناك بحث فى الجذور وهناك عودة الى الأصول فى
كل حضارات الدنيا وفى مقدمتها بالطبيعة الحضارة الإسلامية
العربية .. ولكن هذه العودة بدت عودة ورقية كاملة إن جاز
التعبير .. عادت الى الماضى تمتدح الأصول وتتباكى على الجذور.
دون أن تدرك أن السباحة ضد التيار أمر غير مجد ، فإذا أردنا
التقدم فعلينا أن نأخذ من الأصول والجذور ما يدفعنا الى الأمام
لمواجهة حياة العصر وتطوراتها .

معنى الجهاد فى الإسلام

● أن مفهوم الجهاد ما زال غامضا حتى فى تفسيره أن
الأمر اختلف اختلافا بينا لذلك يجب فتح باب الاجتهاد فى الفكر
قياسا وتاملا .

إن الجهاد أيضا يخضع لعوامل الزمان والمكان ولا تحكمه
قواعد ثابتة صماء تجعله فرضا دائما دون مراعاة لظروف معينة
.. وكما قلت من قبل « فالمسلمون » مطالبون بالأخذ بنسبية الأمور
ومواجهة الحقائق على النحو الذى يسير عليه العالم .

اننا لسنا وحدنا فى عالم اليوم .. ولسنا وحدنا صانعى
سياسات وواضعى أسس ومحركى أمور .. نحن جزء هام وحيوى
من العالم الذى يعيش فيه مئات الملايين غيزنا .

والجهاد الذي يستهوى النفوس ويشحذ العزائم ويدفع المسلمين بكل الحماس الى ساحات المواجهة ٠٠ هذا الجهاد له مفهوم نسبي أيضا ٠٠ أن الجهاد لم يعد سيفاً أو سلاحاً ٠٠ لم يعد معركة عسكرية أو مواجهة عنيفة ٠

الجهاد في ظني بالنسبة للمسلمين الآن هو التفوق العلمي في جميع المجالات والتوجه لاقامة الدولة العصرية القسوية سياسياً وثقافياً واقتصادياً والتي لا تتعارض مع مبادئ الشريعة الإسلامية ان الاسلام دعا الى التحرر والحرية بكل معانيها الروحية والمادية وهذه الدعوة لم تكن دعوة حديثة لظروف زمان ومكان معين ولكنها تركت للأمة الإسلامية القيام بأساليب هذا الجهاد وبكيفية ولزومه وفقاً لظروف كل زمان ومكان ٠

● فالجهاد الإسلامي اليوم هو جهاد من نوع مختلف ٠٠ جهاد يدرك طبيعة التغيرات من حولنا ويلم بالظروف في عالمنا ويتحرك بوعي وواقعية ٠٠ فيفكر اليوم ويؤجل الى الغد ٠٠ ويقدم ويؤخر ويعطى أولويات ويسمح ببعض التجاوزات من أجل تقدم المسيرة الإسلامية في عالم اليوم ٠

أما أن نصور الجهاد على حسب الاحداث الفردية للعنف السياسي هنا وهناك فتلك ضربة قاصمة لروح الاسلام الحنيف وسماحته العظيمة ٠٠ ان لاسلام دعوة الى المنعة والى القوة والى الأخذ بأسبابها ٠٠ الاسلام جعل للعلم مكانة عالية ٠٠ واعتبر التفكير قريضة إسلامية ٠٠

ولذلك فانه يجب علينا أن ندرك طبيعة التحدي الذي نعيشه ولا يخفى علينا وهذا أمر لا يجب أن نتجاهله إننا نعيش عصر الحضارة الغربية المسيحية وهي صاحبة التفوق الفني والتكنولوجي في عالم اليوم ، بينما كانت لنا وللمسلمين الأوائل ارهاصات

التقدم العلمى والكتابات المبكرة فى كل فروع المعرفة ودراستها ٠٠
ألم نعرف ابن سينا والفارابى وابن رشد وغيرهم من فلاسفة
الاسلام الذين أثروا فى عصورها الوسطى والذين نقلت مؤلفاتهم
فعبرت الأندلس وعبرت صقلية وغيرها من مراكز الالتقاء بين
الحضارتين ٠٠ فكانت نورا وضياء للغرب فى سنوات الظلام ٠٠
وكانت بمثابة فتوحات علمية فى عالم الغرب الذى كان يعيش
بدايات عصور التنوير فى مستوى أقل من العرب ٠

ولنتساءل : كيف نحسم هذه المواجهة الآن مع الغرب ٠٠
بمعنى كيف يمكن لنا أن نتعايش مع الغرب ؟

لا بد بحق أن نأخذ بكل عناصر الاستقرار السياسى والارتقاء
بالإنتاج سياسيا واقتصاديا وحضاريا وثقافيا ٠٠ وتقديم صورة
المسلمين بالصورة التى أرادها الله حينما بعث الرسول عليه السلام
يپشر بشریة سمحاء رحبة تستوعب التطورات ولا تقف جامدة
أمام إيقاع الحياة ومتغيراتها ٠

ان النبى عليه الصلاة والسلام قد قابل أعداءه وفأوضهم
والتقى بهم وخاصهم ودخل فى عهود واتفاقيات وخاض حروباً
وعاش حياة سياسية بالدرجة الأولى ٠

النظرة الى الاسلام

يجب أن نعى اليوم أن النظرة الى الاسلام فى الغرب - كما
لا يخفى عليكم - ٠٠ فيها كثير من الحذر والتخوف فى السنوات
الآخيرة نتيجة لربط الاسلام بأفكار التطرف والعنف والرغبة فى
التغيير بالقوة ٠٠ ونتيجة الاحساس الخاطيء أن الاسلام يتطلع
الى نوع من الانغلاق والعزلة عن العالم وتغييراته وتطوراتيه ٠٠

لقد تم اختفاء الكتلة الشرقية والاتحاد السوفيتي أيضا ككيان سياسي أو ما كنا نسميها بالكتلة الشيوعية مما جعل التفرغ كاملاً لمواجهة ذلك الكيان الصلب في العالم والذي عرفته أوروبا الغربية في القرون الوسطى بفواجهات الحروب الصليبية * ولقد بدأت ظلال الأحداث تعود من جديد لفكر الغرب المعاصر * وبدأ هناك نوع من الحذر والخوف قد يضر بكل قضاياها وقد يعوق كل مسيرتنا * ولا مكان للجهاد بمعناه المطلق الذي يصل إلى حد مناهضة القوة بالقوة بغير الأخذ بأسباب القوة * كأننا نضرب رؤوسنا في الحائط أو ندفنها في الرمال هروباً من واقع يمكن أن نواجهه *

أما حديثنا عن الجهاد بلا وعى وبلا خطة وبلا تطور فسوف يؤدي في النهاية إلى نكسة حقيقية نرجو ألا تصيب العالم الإسلامي بما لا يجب أن يتعرض إليه خصوصاً وأن هذا العالم يملك من الثروات الطبيعية والبشرية ما يجعله مطمئناً للقوى الكبرى * بالإضافة إلى أن مواقفه الاستراتيجية في قلب العالم * سواء بالنسبة للعالم العربي أو الإسلامي تجعل شهوة القوى الكبرى تجاهه في تزايد مستمر وهناك دعوة إلى تقليص حدوده وأخرى بربطه بالغرب *

لقد سمعنا من يقول أن الإسلام يقر الديكتاتورية ويعادي الديمقراطية نتيجة وجود نظرية إسلامية في الديمقراطية لا يقدر المسلمون على تطبيقها ولا يأخذون بأسباب الديمقراطية الحديثة *

ورأينا من يقول أن الإسلام يقر التخلف بدليل أن دائرة العالم الإسلامي تكاد تقع كلها في العالم النامي ويقع جزء منها في العالم المتخلف تماماً *

ورأينا من يقول أن الإسلام يقر التخلف ويجزئ الآخرين بالقوة ويفرض العقيدة على غير المسلمين خصوصاً بالنسبة للأقليات في

الدول الاسلامية وهى قضية خطيرة للغاية وسلاح ذو حدين ٠٠
وهى نظرة تختلف عن نظرة الاسلام الذى دعا الى التراحم والعدل
والمساواة واعطاء الفرصة والتكافل السياسى والاجتماعى ٠

مواجهة اسباب التخلف

ان هذا التشويه المتعمد يدعونا الى ضرورة مواجهة كل اسباب
التخلف لياخذ الاسلام مفهومه الحقيقى الذى يدفع بالعالم الاسلامى
الى الامام ٠

ان الجهاد اذا كان فريضة اسلامية فهو جهاد العقل ٠٠ جهاد
القلب ٠٠ جهاد القلم ٠٠ جهاد المعرفة ٠٠ جهاد الفكر ٠

ليس بالضرورة ابدا جهاد السلاح او العنف ٠٠ قد تكون هذه
احدى اساليبه فى مرحلة معينة من التاريخ ٠٠ ولكنها ليست ابدا
هى الصورة الوحيدة المستقرة التحكيمية لمفهوم الجهاد حتى تصبح
اداة وحيدة لتفسير معنى الجهاد على المستوى الدولى والاقليمى ٠٠
وعلىنا ان نستوعب مفهوم عصر التعايش ٠٠ ونستفيد من نظرية
الضرورة فى حياة الأمم ٠

الاسلام دعا الى التواصل والى رعاية اهل الذمة والتكافل
الاجتماعى وامامنا امثلة رائعة من النبى عليه الصلاة والسلام
والصحابية ٠٠ ونعلم كيف اعطى الاسلام اهل الذمة الضمانات
القانونية والرعاية فى كل مراحل الحياة والتطور ٠٠ مما جعل لهم
كل الحقوق والواجبات ٠٠ وهو الاسلام الذى دعا الى الموعظة
الحسنة والاخذ بالحكمة والابتعاد عن العنف ٠٠



مصر فى عالم متغير(*)

(*) مترجمة عن محاضرة عامة للمؤلف فى «القاعة الصفراء» بالجامعة الأمريكية
بالقاهرة فى ١١/٣٠/١٩٩٢ •

تمثل التحولات الكبرى فى عالم اليوم تحديا جديدا أمام الدول النامية خصوصا تلك التى تلعب دوراً محوريا فى اقليم جغرافى معين ، ولعل مصر واحدة من أبرز النماذج لذلك فهى دولة محورية بالنسبة للشرق الأوسط وأفريقيا وربما لاقليم جنوب البحر الأبيض المتوسط أيضا وهذا يفرض علينا التركيز فى هذه المرحلة على دراسة التأثيرات الحالية والقادمة على طبيعة الدور المصرى اقليميا ودوليا وهو دور له تاريخيا أدواته السياسية والثقافية والاقتصادية والعسكرية ، وحقيقة الأمر أن تلك التأثيرات تأخذ أبعادا مختلفة بعضها عالمى والبعض الآخر اقليمى ويمكن التعرض لها فى مجموعتين من المؤشرات هى :

أولا : المظاهر الدولية :

١ - اختفاء الكيان السياسى الدولى المسمى بالاتحاد السوفيتى والتحولات الجذرية فى سياسات دول أوروبا الشرقية وسقوط التطبيقات الماركسية بها والتوجه نحو التعددية والانفتاح ، كل ذلك أدى الى الانتقال من ظاهرة الثنائية فى العلاقات الدولية الى صياغة ظاهرة القوة العظمى الوحيدة فى العلاقات والتنظيم الدوليين وهو ما يبدو واضحا على الخريطة السياسية لعالم اليوم حتى الآن على الأقل .

٢ - اتخاذ الولايات المتحدة الأمريكية الدور المتوقع للقوة العظمى الوحيدة بمحاولة ترتيب الأوضاع فى الأقاليم المختلفة بما يتفق مع مصالحها الحالية والمستقبلية مستخدمة فى ذلك كل

امكانياتها السياسية والاقتصادية والعسكرية بدءاً من محاولة التأثير على الأمم المتحدة واستخدامها كمظلة لتحقيق أهدافها وحماية حلفائها مروراً بقضايا المعونة الاقتصادية أو حقوق الإنسان أو مشكلات تلوث البيئة وصولاً إلى العمل العسكري المباشر عند اللزوم وتلك كلها أدوات في يد صانع قرار السياسة الخارجية الأمريكية يلوح بها وفقاً لمقتضيات كل موقف والظروف المحيطة به ، فالدور الأمريكي هو تكرار لدور للدولة ذات السيطرة والتي عرف تاريخ العالم نماذج لها منذ سيطرة الامبراطورية الرومانية على منطقة حوض البحر الأبيض المتوسط والذي كان يطلق عليه صفة (بحيرة رومانية) في ظل مفهوم خاص للسلام الروماني Pax Romana ، وقد تكرر نفس الدور الاسباني والبرتغالي في عصر الكشوف الجغرافية ثم الدور البريطاني في عصر السيطرة البحرية واتساع الظاهرة الاستعمارية منذ عدة قرون .

٣ - يمثل انتهاء مرحلة الحرب الباردة فصلاً جديداً في العلاقات الدولية أضر بشكل مباشر بالكيانات السياسية الصغيرة والمتوسطة فيما كان يطلق عليه العالم الثالث - ومصر منه - فلم يعد من الممكن توظيف أجواء تلك الحرب الباردة لخدمة سياسات ومصالح تلك الدول النامية ولقد كانت فترة ما بعد انتهاء الحرب العالمية الثانية وحتى مطلع السبعينات هي فترة احتدام الحرب الباردة ولعلنا نذكر من مظاهرها الانذار السوفييتي في حرب السويس ١٩٥٦ وازمة الحصار على كوبا عام ١٩٦٢ بل أن أظراً الصراع العربي - الاسرائيلي كانوا يضعون في حساباتهم خلال تلك الفترة طبيعة الاستقطاب الثنائي وانقسام العالم إلى معسكرين وأجواء الحرب الباردة السائدة حينذاك وإمكانية الافادة منها .

٤ - ظهور اتجاه سائد له مؤشراتته المتتالية تتجه فيه معذلات التجارة الدولية وحركة رؤوس الأموال وعائدات الثروات الطبيعية

فى غير صالح الدول النامية على نحو يزيد من الفجوة بين الأغنياء، والفقراء أو بين ما نطلق عليه الشمال والجنوب ، ومصر تدفع مع غيرها من الدول النامية ثمنا محتملا لهذا الاتجاه المتزايد .

٥ - ان استخدام اصطلاح « النظام العالمى الجديد » يلخصه فى حد ذاته طبيعة التغيرات التى حدثت والتحولات المنتظرة ، فالواقع أن التعبير لا يضيف شيئا ، فلا يوجد نظام عالمى قديم وآخر جديد ، ولكن حقيقة الأمر هو ذلك التحول الذى يطرأ على الخريطة السياسية للعالم فى فترة معينة ليترجم على الواقع طبيعة التغيير الذى حدث فى مراكز القوى واستتبع بالضرورة إعادة ترتيب الأوضاع الدولية وفقا لذلك .

ثانيا : الأبعاد الإقليمية :

١ - مواصلة المحاولة من أجل التسوية السلمية الشاملة
لوضع حد للنزاع العربى - الاسرائيلى وحصول الفلسطينيين على حقوقهم المشروعة وهو ما يضع المنطقة فى حالة ترقب دائم لأسلوب مسيرة السلام وطبيعة العقبات التى تعترض طريقها ونوعية العثرات التى تواجهها وسوف يظل دور مصر العربى محكوما بجهودها من أجل السلام تتويجا لتضحياتها فى الحرب .

٢ - تمثل حرب الخليج الثانية وتحطيم الآلة العسكرية للعراق وفرض الحصار على شعبه أزمة ثقة حالية يصعب تجاوزها التى جانب ما يشعر به المواطن العراقى من مرارة ليس فى الغالب مسئولا عن أسبابها ، كما أن التضامن العربى قد أصيب فى مقتل منذ ذلك الحين وأصبحت محاولات راب الصدع بين الأشقاء أو جمع الشمل العربى فى حاجة الى جهود مخلصمة وقرارات شجاعة وتغليب للمصلحة العربية العليا على سواها .

٣٠٠ - تنامي ظاهرة التطرف الدينى وتصاعد حدة العنف.
للسياسى بصورة اجتاحت عددا من الدول الاسلامية وتركت بصماتها
على استقرار أنظمة الحكم فيها وطرحت بشكل مكثف ضرورة توظيف
كل الامكانيات المتاحة من أجل وضع حد لتداعيات تلك الظاهرة
ومخاطرها على المستقبل الاسلامى والعربى ، ولا شك أن احتواء
تداعيات العنف السياسى المستند - بغير حق - الى الأصولية
الاسلامية سوف يمثل التحدى الحقيقى لطبيعة النظم السياسية
الحاكمة وامكانية التعبير السليم عن تيار الأغلبية لدى شعوبها .

٤ - ان تفاوت توزيع الثروة العربية وهو يمثل قضية ذات
حساسية خاصة منذ غزو العراق للكويت واختزال الحديث عن الأمن
القومى العربى ليصبح فقط هو الحديث عن أمن الخليج ٠٠ ان
طرح هذه القضية يزيد من أزمة الثقة العربية - العربية ويلقى على
كامل القيادة المصرية عبئا اضافيا فى اية محاولة لتنفية الأجواء
العربية وفتح منافذ العمل القومى والخروج به من المازق الراهن .

٥ - ان طبيعة الحوار العربى لقوى مختلفة ذات توجهات
ومصالح قد تتعارض مع الطرح القومى لأمة عربية واحدة من أجل
مصلحة عليا لشعوبها ٠٠ ان طبيعة ذلك الحوار خصوصا بالنسبة
للمنموذج الايرانى ثم النموذج التركى وان كان بدرجة أقل تفرض
على القرار العربى أن يسعى لمقدر من التجانس والانسجام فى
مواجهة القوى ذات توجهات تاريخية تتعارض أحيانا مع مفهوم
« العروبة » رغم التقائها تحت لواء « الاسلام » .

٠٠ هذه باختصار مجموعتان من العوامل اولها دولى وثانيها
اقليمى تضع القرار المصرى - وهو قرار محورى يمثل المتغير المستقل

فى المنطقة - فى وضع صعب وأمام تحديات عديدة تجعل من مناخ
الحرىات والتعددية السىاسية واحترام حقوق الانسان ، تجعل منها
كلها ركائز للديمقراطية التى يجب أن نساظ على وجودها فى
مواجهة تصاعد حدة العنف السىاسى لأن مواجهة يمكن أن تتحقق
بكفاءة فى ظل نظام ديمقراطى يفصل بين الممارسة السىاسية
السليمة وبين أعمال الشغب غير المسئول والعنف الذى لا يعبر عن
روح العصر وتقاليده السىاسية •



رؤية المستقبل

تؤكد كل محاولات استقراء التاريخ الحديث وشواهد تطور المجتمعات المعاصرة أن الارهاب ظاهرة اجتماعية ذات أسباب اقتصادية وسياسية وثقافية تعبر عن اتجاه معين أو تيار بذاته ، ودون النظر الى خبرات ذلك النوع من العنف الجماعي أو محاولة تقييم دوافعه بمعيار أخلاقي فإنه يتعين علينا أن نتناول الظاهرة باعتبارها ظاهرة مرضية تدل على افتقاد الصحة النفسية للمجتمع وتحتاج الى تحليل علمي موضوعي يربط المقدمات بالنتائج ويضلل من متابعة الأعراض الى أسلوب العلاج ..

ويعد أن قلبنا بعض الصفحات الموجزة في ملف هذه القضية التي ترتبط باستقرار الوطن وأمن المواطن ، فإن التساؤل يطرح نفسه وبالحاج في هذه المرحلة بالذات ، كيف يمكن أن تواجه مصر - شعبا وحكومة وقيادة - تيار التطرف العنيف الذي يمثل الخطر الدائم على الحاضر ويحاول التهام المستقبل أيضا ؟ أن المواجهة في تقديري لا تقف على محور واحد ولا تقتصر على أسلوب بذاته إنما هي تقوم على خطة شاملة بامتداد جبهة عريضة تحتوى الوطن كله بمواطنيه وهيئاته ، بمنثقيه وأجزائه ، بكل فرد فيه مهما اختلفت المواقع أو ثباينت المناصب لصياغة فكر مشترك يبدو وكأنه حديث الى النفس أو تفكير بصوت مرتفع حتى يمكن أن نسجل الحوار التالية :

أولا : جدوى الأسلوب الأمنى فقد يكون أمرا لا غنى عنه فى المدى القصير ولكنه وحده لا يمثل أبدا أسلوبا وحيدا للمواجهة ، فالظاهرة ذاتها ليست ظاهرة أمنية ، قد تكون كذلك من حيث الآثار

وبنتائجها ، ولكنها من حيث الأسباب والدوافع ظاهرة اجتماعية تقف وراءها السياسة والاقتصاد والثقافة وغيرها من عوامل التكوين النفسى للإنسان المعاصر والحل الأمنى نوع من المواجهة المؤقتة التى قد تعطل من حركة تيار العنف أو توقف من تصاعده ولكنها لن تقضى وحدها عليه ، فالإرهاب ليس جريمة عادية يقع فاعلها فى يد الشرطة وبذلك تتم الرواية فصولها ، انما هو أمر أبعد من ذلك حيث يبدو مثل جبل الثلج فى المياه المتجمدة الجزء الظاهر منه اقل بكثير من ذلك الجزء الذى يختفى تحت سطح المحيط ٠٠ والجهاز الأمنى يحتاج بالضرورة الى روافد متجددة من المعلومات عن تحركات الطرف الآخر ونواياه ويحتاج ايضا الى قنوات اتصال سريعة تمكن الجهاز من اتخاذ ردود فعل لحظية فالتوقيت الصحيح عنصر أساسى فى المواجهة الأمنية السليمة .

ثانيا : هناك من يتحدث عن المواجهة العنيفة الشاملة وهى تقوم على اجراء أمنى جاد يعتمد على استخدام أعلى درجات القوة لمسحق تيار العنف فى فترة زمنية محدودة وهذا الأسلوب يعتمد على قاعدة غريضة من المعلومات الموثوق بها عن رموز تيار التطرف وجهازه التنفيذى أى لابد أن يكون تنظيم الطرف الآخر مصروفا ومكشوفاً أمام جهاز أمن الدولة ، ولقد استخدم عبد الناصر هذا الأسلوب فى هجمة ١٩٥٤ ضد القيادات التاريخية ورموز حركة الإخوان المسلمين ثم جاود نفس الهجمة فى ١٩٦٥ ، كذلك استخدمت دولة عربية شقيقة هذا الأسلوب الحاسم وبطريقة أكثر عنفا ضد ذلك التيار المتطرف بعد أن تصاعد تأثيره على الاستقرار السياسى هناك ، وواقع الأمر أن مثل هذا الأسلوب يضعب تحقيقه تحت مظلة الديمقراطية وسيادة القانون وضمانات حقوق الإنسان .

ثالثا : أسلوب المواجهة بالديمقراطية والإصلاح السياسى والمستورى وهو أمر يحتاج بالضرورة الى تجاوب كامل من الطرف

الأخر ، إذ عليه أن يعلن صراحة نبذ العنف كأسلوب لفرض الرأي أو تغيير شكل السلطة ، ثم عليه أن يقبل بالديموقراطية وفقا للمنهج الحديث لها بكل ما تحمله من خصائص فى مقدمتها مفهوم تداول السلطة ، ثم عليه بعد ذلك أن يسلم بأن الأمة هى مصدر شرعية الحكم وأن الدين يمثل الجانب الروحي المقدس فى حياتنا ولا يجب أن ننزل به الى دنيا الواقع اليومي وحلبة الصراع السياسى ، عندئذ يكون الحديث عن فتح قنوات جديدة للديموقراطية أمبرا منطقيا وتكون مساحة المشاركة السياسية أرحب بكثير بحيث تحتوى التيارات المختلفة فى الشارع السياسى .

رابعاً : ضرورة ملء الفراغ السياسى وحشد طاقة الأحزاب والتنظيمات الشعبية لتكون أكثر فعالية وتأثيراً فى حياتنا اليومية ، إن على الأغلبية الصامتة أن تخرج الى الساحة المكشوفة باتخاذ موقفها الواضح فدور المتفرج قد يحى صاحبه فى المدى القصير ولكنه سوف يكون ضده على المدى الطويل ، والحياة الحزبية فى بلادنا مطالبة بتنشيط دورها وتوضيح فكرها خصوصاً فى قطاعات الشباب والطلاب ، بالثربية السياسية السليمة هى نقطة انطلاق أساسية لتخريج كوادر قادرة على قيادة العمل الوطنى فى قطاعاته المختلفة ومواجهة تيارات العنف السياسى أو التطرف الفكرى .

خامساً : أهمية الفصل بين مشكلات الفتنة الطائفية من جانب وظاهرة التطرف الدينى فى الجانب الآخر ، صحيح أن الأولى تكون إحدى نتائج الثانية ولكن لا يجب أن تكون هناك أزمة ثقة تؤدى الى المخاوف المتبادلة بين المسلمين والمسيحيين فى مصر إذ أن الواقع أنهما هما فى قارب واحد فالوطن يطغى كله أو يغرق كله لا قدر الله . . . والأمر يقودنا هنا الى أهمية الإصلاح الطائفى وما يتصل بتنظيم دور العبادة ورعاية الأغلبية للأقلية كما دعا اليها الاسلام الحنيف ، فالعنف السياسى والتطرف الدينى ليس موجهاً ضد

الأقباط لذاتهم ولكنه يبحث لنفسه عن نقاط يمر من خلالها لاسقاط
هيبة النظام وضرب الاستقرار الوطنى أمام الخارج بدءا من العدوان
على ممتلكات الأقباط وأرواحهم أو قتل رجال الشرطة أو أرباب
السائحين الأجانب *

سادسا : ان الأزهر الشريف كان دائما ملء السمع والنصر
عبر تاريخه الطويل الذى اختلط فيه دوره فى الحفاظ على علوم
الشريعة وأصول الدين وفقه اللغة وتراث العروبة والإسلام ، اختلط
ذلك الدور العظيم بدور آخر جعله الأب الشرعى لتيار الاستنارة
الفكرية والإصلاح الاجتماعى منذ بدايات القرن الماضى وتخرج منه
الرواد الحقيقيون لعصر النهضة المصرية فى كل مجالاتها ، كما كان
اسهام الأزهر وعلمائه ركيزة ثابتة فى الحركة الوطنية المصرية
والكفاح ضد الوجود الأجنبى أو فساد الحكم . . لذلك فان الأزهر
الشريف وعلماءه ينتظروهم دور جديد يحملون فيه مصابيح الدعوة
الروحانية الحقيقية والتوعية الدينية الصحيحة وتنقية أجواء الدعوة
من الدخلاء عليها وإبعاد العناصر غير الواعية عن ميدان التوعية ،
والامام الأكبر له استقلاله النسبى عن جهاز الدولة ومكانته الرفيعة
فى العالم الإسلامى . وهو قادر بذلك على أن يقود مسيرة روحية
مؤثرة فى مواجهة تيارات التطرف الدينى أو موجات العنف السياسى
يدعمه فى ذلك الرموز الكبيرة من الدعاة والمفكرين الإسلاميين داخل
الوطن وخارجه *

سابعا : السعى لدفع الشباب نحو مشروع وطنى كبير يجتمعون
حوله ويمتص طاقتهم الدافقة ويسحب من تيار التطرف كوادره التى
اندفعت اليه تحت وطأة الفراغ وشبح البطالة ، والشباب هو ذخيرة
كل وطن وأمل مستقبله فلا بد من جيش إمكاناته الهائلة فى عمل
له عائد فردى وجماعى . وهناك تصورات كثيرة لذلك مثل قوافل
الشباب لاستصلاح الصحراء وامتلاك أراضيها ويجب هنا أن نتعلم

من سبلات التجارب السابقة فى هذا المجال بإيجاد حافز للشباب لا يجعله ينصرف عن مثل هذه المحاولة كما حدث من قبل ، وهناك أفكار لمشروعات بديلة تواجه بها البطالة والتطرف فى وقت واحد مثل إنشاء مراكز كبيرة لتعليم الحرف والتدريب المهنى على أن يكون هناك تعاقب مسبق لتصدير العمالة المدربة للخارج أو استخدامها فى الداخل .

ثامنة : الاتجاه لرفع كفاية الخدمات العامة ومستوى المعيشة فى أطراف العاصمة والمدن الكبرى وبعض مراكز وقوى صعيد مصر وخلق استثمارات جديدة تستوعب طاقة بشرية راكدة فى تلك المناطق ، والأمر هنا يحتاج الى امكانيات مادية اضافية ولكن قد تسارع قيادات القطاع الخاص الوطنى فى الاسهام بذلك فالاستقرار السياسى يعنىها بدرجة أساسية ، إذ أن الاستثمار والسياحة يزدهران فى مناخ الحريات وفى ظل ضمانات الأمن القومى داخليا وخارجيا ، كما أن دور الطبقة المتوسطة فى المدن والعائلات الكبيرة فى الريف خصوصا فى الصعيد هام لاحتواء عناصر التطرف واستعادة معظمها إلى الطريق الصحيح .

تاسعا : أن هناك مظاهر وافدة الى نمط الحياة المصرية لم تكن مألوفة فى حياتنا من قبل ولكنها جاءت فى العقدين الأخيرين مع آلاف الأشرار البائسة من سنوات العمل والبحث عن الرزق فى دول الخليج وغيرها ، ومن هذه المظاهر تقليد أساليب الحياة هناك فى الملبس والمأكل وهى ترتبط بطبيعة مختلفة وبيئة أخرى ، ولقد تأثرت ملابس الرجال والنساء فى كثير من القطاعات بأزياء المناطق التى عملوا فيها وعادوا منها ، وهى مظاهر لا علاقة لها بالمدن ولكنها تعكس الاحساس بامكانية التحول عن النمط المعروف للشخصية المصرية البسيطة فى إيمانها وتدينها الى نمط آخر ورث

مفاهيم مختلفة مستمدة من تراثه الاجتماعى الخاص وأسلوب
استقباله للأفكار الجديدة •

عاشرا : ان عبقرية الشعب المصرى تميزت عبر تاريخه الطويل
بالمقدرة الواضحة على التمييز بين الثوابت والمتغيرات ، ولذلك حمل
هذا الشعب شعلة التنوير والتغيير فى مراحل حرجة من تاريخ
المنطقة ، وهو قادر الآن على توظيف هذه العبقرية الموروثة لمواجهة
تيارات التطرف وموجات الارهاب ، وليس معنى التغيير بالضرورة
هو تغيير الأشخاص فقط بقدر ما هو تغيير الأساليب والسياسات
سواء فى مناهج التعليم أو برامج الاعلام أو مجالات الثقافة
أو غيرها من روافد تكوين الشخصية المصرية حتى تكون قادرة على
مواكبة روح العصر والتهيؤ للقرن الحادى والعشرين ••

تلك محاولة أردت بها أن أضم صوتى الى كل الاجتهادات
المخلصة للخروج بالمواجهة من أسلوبها الأمنى المحدود لتصبح
مواجهة وطنية شاملة على جبهة عريضة تستقطب اليها كل مصرى
ومصرية فى وقت لا تجدى فيه السلبية ، ولا ينفع فيه الانزواء ، فهى
قضية شعب صنع الحضارات •• ووطن احتضن الثقافات •• وأرض
باركتها الرسائل •

د • مصطفى الفقى

الفهرس

الموضوع	صفحة
تقديم	٣
الاسلام السياسى فى مصر الحديثة	٥
الوحدة الوطنية المصرية	١٧
ظواهر وفدت على مصر	٢٥
حسعيد مصر .. متبغ التاريخ وهدى الحضارة	٣٣
الدين والسياسة فى الشرق الأوسط	٣٩
الفتنة الطائفية	٥٣
الحركة الأصولية بين الفكر المطلق والمفهوم النسبى	٦٩
بين المساواة القانونية والمساواة السياسية	٨٣
الاسلام فى عالم متغير	٩٣
مصر فى عالم متغير	١٠٧
رؤية المستقبل	١١٥

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدار الكتب ١٩٩٣/٥٠٧١

ISBN — 977 — 01 — 3413 — 9

